

# مصطفیٰ الحسینان فی حقہ

۱۴۹۹ھ

سورہ کائنات سے لے کر سایہ کی نفی کے بارے میں حیرت زدہ کیلئے راہنمائی

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)



## رسالہ

# ہدی الحیران فی نفی النفی عن سید الاکوان

۱۲

۹۹

(سرور کائنات ﷺ سے سایہ کی نفی کے بارے میں حیرت زدہ کے لئے راہنمائی)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدًا تنجلي بها ظلمات الألام  
والصلوة والسلام على سيدنا  
محمد قمر التمام وعلى آله  
وأصحابه مصابيح الظلام وعلى  
المهتدين بانوارهم إلى يوم  
القيام - وبعد فقال العبد  
الملتجئ إلى ربّه القوي عن شر  
كل غوى وغبي عبده المذنب أحمد رضا  
المحمدى ملة والسني عقيدة  
والحنفى عملا والقادرى البركاتى  
الاحمدى طريقة وانتسابا و

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جن سے دکھوں  
کی تاریکیاں دور ہوتی ہیں۔ درود و سلام ہو جائے  
آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو ماہ کمال ہیں  
اور آپ کی آل پر اور آپ کے صحابہ پر جو اندھیروں میں  
چراغ ہیں اور ان پر جو تاقیامت آل و اصحاب کے  
اقوار سے ہدایت حاصل کرتے رہیں گے۔ بعد ازیں  
ہر گمراہ اور گندہ من کے شر سے ربّ قوی کی پناہ کا  
طلبگار اس کا خطا کار بندہ احمد رضا کہتا ہے  
جو ملت کے اعتبار سے محمدی، عقیدہ کے اعتبار  
سے سنی، عمل کے اعتبار سے حنفی، طریقت انتساب  
کے اعتبار سے قادری برکاتی احمدی، مولد و وطن

کے اعتبار سے بریلوی، اور اللہ نے چاہا تو مدفن و مہر  
کے اعتبار سے مدنی و یسعی، پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت  
سے منزل و منزل کے اعتبار سے مدنی و فردوسی ہے  
در انحالیکہ وہ ہدایت و یقین کے انوار سے مستنیر  
ہونے والا اور ظن و تخمین کے خدشات کو مٹانے والا  
ہے تیری توفیق سے اے ہمارے رب! ہم ہر  
باب میں تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں۔ اور اللہ بلند ہی و  
عظمت والے کی توفیق کے بغیر نہ تو کسی کے لئے  
گناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے  
کی قوت۔ (ت)

البریلوی مولداً و موطناً و المدنی  
والبقیعی ان شاء اللہ مدفننا و محشراً  
فالعدنی الفردوسی رحمة اللہ  
منزلاً و مدخلاً مستنیراً بانوار الهدایة  
والبیقین حاسماً لخدشات الظن و  
التخمین بک یا ربنا ف کل باب  
نستعین و لاحول و لا قوة الا باللہ  
العلی العظیم۔

## فصل اول

ہم حول و قوت ربانی پر اتکا و اتکال کی عروہ و وثق دست التجار میں مضبوط تمام کر پیش از جواب  
مفصل چند مقدمات ایسے تمہید کرتے ہیں جن سے بعون اللہ تعالیٰ ارتقاغ نزاع بہ آسانی بن پڑے۔  
عزیزان حق طلب! اگر عقل سلیم کا دامن ہاتھ نہ جانے دینگے تو ان اشارات انہی شمعوں کی  
روشنی میں ٹھیک ٹھیک شاہراہ صواب پر ہولیں گے اور کلفت خارزار اور آفت بمین و یسار سے بچتے  
ہوئے تجلات ہدایت میں نور کے تڑکے ٹھنڈے ٹھنڈے منزل تحقیق پر خیمہ زن ہوں گے اور جو تعصب  
اور سخن پروری کا ساتھ دے تو ہم پر کیا الزام ہے کہ جلتے ریت پر چلنا، بلا کے کانٹوں میں پھنسا، اندھے  
کو دن میں گرانا، ان دو آفت جان، دشمن دین و ایمان کا قدیمی کام ہے و باللہ التوفیق و بہ الوصول  
الی ذروة التحقيق (اللہ ہی سے توفیق ہے اور اسی کی بدولت تحقیق کی بلندی تک پہنچا جاسکتا ہے)  
**مقدمہ اولی :** جب دو چیزوں میں عقل یا نقل ملازمت ثابت کرے تو بحکم قضیہ لازم، بعد  
ثبوت ملزوم، تحقق لازم خود محقق و معلوم، اور تجشم دلیل کی حاجت معدوم۔ اسی طرح بعد انتفائے لازم  
انعدام ملزوم آپ ہی مفہوم، کما هو غیر خاف و لا مکتوم، اور اسی ملازمت واقعہ کے باعث مرتبہ ادراک  
میں بھی بعد علم بالملزوم، وجود لازم و انتفائے ملزوم، تحقق ملزوم و عدم لازم کا شک و وہم و ظن و  
یقین و تکذیب میں تابع رہتا ہے، مثلاً جسے وجود ملزوم پر یقین کامل ہوگا اس کے نزدیک ثبوت لازم



بھی قطعی یقینی ہوگا اور ظان و شکاک و واہم کے نزدیک مظنون و مشکوک و مہموم ہوگا اور یہ معنی بدیہیات باہر سے ہیں۔

**مقدمہ ثانیہ :** دعاوی و مقاصد خواہش ثبوت میں مساویۃ الاقدام نہیں بعض ایسے درجہ اہتمام و رفعت مقام میں ہیں کہ جب تک نص صحیح تصریح، متواتر، قطعی الدلالة ہر طرح کے شکوک و اوہام سے منزہ و مبرا نہ پایا جائے ہرگز پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتے، احادیث احاد اگرچہ بخاری و مسلم کی ہوں ان کے لئے کافی نہ ہوں گی۔

اسی قبیل سے ہے اطلاق الفاظ تشابہات کہ حضرت عزت میں اصح الکتب سے ثابت مگر عدم تواتر مانع قبول اور حلال و حرام کی جب بحث آئے تو احادیث ضعیفہ سے کام نہ لیں گے اور فضائل اعمال مناقب رجال میں دائرہ کو خوب توسیع دیں گے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ثابت الاصل کے مؤیدات و ملازمات میں چندان اہتمام منظور نہیں، مثلاً ہمیں یقینیات سے معلوم ہو چکا کہ ذکر الہی و تکبیر و تہلیل و نماز و درود وغیرہ اعمال صالحہ محمودہ ہیں، اب خاص صلوٰۃ التسبیح کی حدیث درجہ صحت تک پہنچنا ضرور نہیں، یا نصوص قرآنیہ و احادیث متواترہ بمعنی ہمیں ارشاد قرآچکیں کہ صحابہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم اجمعین سب ارباب فضائل و علو شان و رفعت مکان اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے بندگان مقبول و بہترین امتیاں ہیں۔

اب خاص حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب بخاری و مسلم ہی پر مقصور نہیں، اسی قبیل سے ہے باب معجزات و خوارق عادات کہ حضور اقدس خلیفہ اعظم بارگاہ قدرت سے صدو آیات و معجزات اور ملکوت السموات والارض میں حضور کے ظاہر و باہر تعرفات، قاطعات یقینیہ سے ثابت، تو اب شہادت ظہریٰ عدم نقل کا ثبوت صحاح ستہ پر محصور نہیں علماء نے تو باب خوارق میں غرابت متن پر بھی خیال نہ کیا اور حدیث کو باوجود ایسے خدشہ کے حسن و مقبول رکھا۔

امام اجل ابو عثمان اسمعیل بن عبد الرحمن صابونی کتاب المائتین میں حدیث حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور پر نور سے مہد اقدس میں چاند باتیں کرتا اور جدھر اشارہ فرماتے جھک دیتا، ذکر کو کہ فرماتے ہیں، ہذا حدیث غریب الاسناد والمتن و یہ حدیث اسناد و متن کے اعتبار سے غریب ہے ہونی المعجزات حسن اھ اثرة الامام العلامة اور وہ معجزات میں حسن ہے اھ اس کو امام قسطلانی

نے مواہب میں ترجیح دی۔ (ت)

القسطلافی فی المواہب۔

علامہ زرقانی شرح میں لکھتے ہیں،

لان عادة المحدثين التساهل في غير

الاحكام والعقائد ماله يكن

موضوعاً له

کیونکہ محدثین کی عادت ہے کہ وہ احکام و عقائد کے غیر میں چشم پوشی سے کام لیتے ہیں جب تک

حدیث موضوع نہ ہو۔ (ت)

**مقدمہ ثالثہ:** علامہ کی تلقی بالقبول کثیر اثرات قوت میں اثر عجیب ہے کہ وہ ہر طرح ہم سے اعرف و اعلم تھے، ہماری ان کی کوزہ و محیط کی بھی نسبت ٹھیک نہیں، وہ سوائے علوم کے بدریں اور ہم عامی انھیں کی روشنیوں سے مستفیر، جب وہی ایک امر کو سلفاً و خلفاً مقبول رکھیں اور اپنی تصانیف اس کے ذکر سے موشح کریں تو ہمیں کیا جائے انکار ہے،

وفي مثل ذلك يقول الامام العلامة

العارف الرباني سیدی عبد الوہاب

الشعراني في الميزان "ان هؤلاء الاثمة الذين

توقفت عن العمل بكلامهم كانوا اعلو

منك واورع بيقين في جميع ما دونوه في

كتبهم لاتباعهم وان ادعت انك اعلو

منهم نسبك الناس الى البحتون او الكذب

جحد او عنادا وقد افق علماء سلفك

بتلك الاقوال التي تراها انت ضعيفة و

دانوا الله تعالى بها حق ما توا فلا

يقدر في علمهم وورعهم جهل مثلك

بمنابرهم وخفاء مداركهم

ومعلوم بل مشاهدات

كل عالم لا يوضع في

اور اسی کی مثل میں امام علامہ عارف ربانی سیدی

عبد الوہاب شعرانی میزان میں فرماتے ہیں، اور یہ

تمام امام جن کے کلام پر عمل کرنے میں تو توقف کرتا ہے

تجہ سے علم میں زیادہ ہیں اور دینی ذخیرہ انھوں نے

اپنے مقلدین کے لئے جمع کیا ہے اس میں یقیناً

تجہ سے زیادہ متقی اور محتاط ہیں اور اگر تو اپنی علمیت

کا دعویٰ کرتا ہے تو لوگ قصداً تجھے مجنون اور دروغ گو

کہیں گے اور یہ اقوال جن کو تو ضعیف جانتا ہے

وہی ہیں جن کے ساتھ علماء متقدمین نے فتویٰ

دیا ہے اور اسی کی وجہ سے وہ اللہ کے قریب ہوئے

حتیٰ کہ اس دُنیا کے فانی سے رخصت ہوئے

اور اگر تجھ جیسا ان کے مراتب و مدارک سے ناواقف

ہو تو ان کے مراتب و تقویٰ میں کچھ نقصان نہیں

آ سکتا اور یہ بات معلوم بلکہ مشاہدہ ہے کہ ہر عالم

مؤلفہ عادیۃ الاما تعب فی تحریرہ و  
وثرانہ بمیزان الادلۃ والقواعد الشرعیۃ  
وحررہا تحریر الذہب والجوہر ،  
فایاک ان تنقبض نفسك من العمل بقول  
من اقوالہم اذالم تعرف منزعه فانک  
عامی بالنسبۃ الیہم والعامی لیس من  
مرتبتہ الانکاس علی العلماء لانہ جاہل اللہ۔

ان کے عامی ہے اور عامی کا یہ مذہب نہیں کہ وہ علماء کا انکار کرے کیونکہ وہ عامی جاہل ہوتا ہے۔ (ت)  
فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کافقوی سابق کہ اسی بارے میں لکھ چکا ہوں پیش نگاہ رکھ کر ان مقدمات  
میں امعان نظر کیجئے تو بحمد اللہ تمام شکوک و اوہام ہمارے مٹور ہو جاتے ہیں، ہاں میں مجبولا، ایک شرط اور  
بھی درکار ہے، وہ کیا، عقل کا اتباع اور تعقب سے اعتناع، مگر یہ دولت کسے ملے؟ جسے خدا دے۔  
یہاں تو اجمال کی غیچہ بندیاں تھیں اور تفصیل کی بہارِ گلفشانی پسند آئے تو لیجئے بگوشِ ہوش و قلبِ شہید  
انصاف کوش، استماع کیجئے۔ رب ارحم من اقصاف و اهد عنید اخالفا (اے میرے پروردگار  
انصاف کرنے والے! رحم فرما اور مخالفت کرنے والے ہٹ دھرم کو ہدایت عطا فرما۔ ت)

**قولہ** صرف حکیم ترمذی نے کہ غیر صاحب صحیح اور شخص ہیں، اپنی کتاب نوادر الاصول میں روایت  
کہا ہے،

ولم یکن لہ ظل لافی الشمس ولا فی القمر۔ آپ کا سایہ نہ تھا نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں۔ (ت)  
**اقول** صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اللہ تعالیٰ نبی کریم پر درود و سلام نازل فرمائے۔ ت)  
مجیب کے اس سارے جواب کا اپنے صرف اسی زعمِ فاسد پر ہے جو قصورِ نظر سے ناشی۔ حکیم ترمذی نے  
تو اس حدیث کو ذکر ان تابعی سے مرسل روایت کیا اور اسے موصولاً مع زیادت مفیدہ حضرت عبداللہ بن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرنے والے امام جلیل، حیر بنیل، حمزہ اللہ فی الارضین، معجزة من معجزات  
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت امام ہمام عبداللہ بن مبارک قدس سرہ المتبرک جن کی جلالہ

لہ میزان الشریعۃ الکبریٰ فصل فی بیان ذکر بعض من اطلب فی الشفاء الخ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۹۰/۱



غزارت علوم آفتاب نیروز سے اظہر و ازہر، امام اجل احمد بن حنبل و امام سفیان ثوری و امام یحییٰ ابن معین و ابوبکر بن ابی شیبہ و حسن بن عرفہ و غیر ہم اکابر ائمہ محدثین، فن حدیث میں اس جناب رفعت قباب کے شاگردان مستفیض ہیں اور کتابوں پر اگر نظر نہ ہو تو شاہ صاحب کی بستان ہی دیکھئے، کیا کچھ مدائح اس جناب کے مکمل مستوجب رحمت الہی ہو سکتے ہیں۔

ان کے بعد اس حدیث کے راوی امام علامہ شمس الدین ابو الفرج ابن الجوزی ہیں، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، کہ کتاب الوفا میں اسے روایت فرمایا۔ فن حدیث میں ان کی دستگاہ کامل کے معلوم نہیں خصوصاً برعکس امام ابو عبد اللہ حاکم جرح و تضعیف پر جو جس شدید رکھتے ہیں، پھر جس حدیث پر یہ اعتماد کریں ظاہر ہے کہ کس درجہ قوت میں ہوگی، پس باوجود تعدد طرق و کثرت مخرجین، حدیث کو صرف روایت حکیم کہنا محض باطل، اور باطل پر جو کچھ مبنی، سب جلیۃ صواب سے غافل، اور معلوم نہیں لفظ "روایت" کس غرض سے بڑھایا، ظاہراً افعال یا تعلیق کی طرف اشارہ فرمایا کہ قول القائل دوی کذا و ذکر عن زید عن عمرو و کذا (جیسے قول قائل کہ یوں روایت کیا گیا ہے اور زید سے بحوالہ عمرو یوں ذکر کیا گیا ہے۔ ت) کہ مقصود وجیب حدیث کو بے اعتبار ٹھہرانا ہے تو بہ شہادت سوق وہی الفاظ لائے جائیں گے جو مقصود کے ملائم و موید ہوں نہ وہ کہ ایک قسم کی بے اعتباری کو دفع کریں اور اعتبار سے اصلاً منافات نہ رکھیں، حالانکہ محدثین کے نزدیک تخریج در روایت کا ایک ہی مفاد اور ذکر اسناد دونوں جبکہ مراد کما تفصیح عن کلمات العلماء الامجاد (جیسا کہ بزرگ علماء کی عبارات نے اس کو خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) پس اگر اس اصطلاح محدثین پر اطلاع تھی تو مقصود سے بیگانہ لفظ کی زیادت کیوں ہوئی اور ایسے مواخذے تو ہم ضروری بھی نہیں سمجھتے کہ روایت حکیم کی نقل میں کمی بیشی واقع، ان کے پاس لفظ حدیث یوں ہیں،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج اور چاند کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یکن یریٰ له ظل فی شمس ولا قمر لیلۃ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نظر نہ آتا تھا۔ (دستا)

**قولہ** مگر محدثان اعلام نے اس حدیث کو معتبر نہیں مانا ہے۔  
**اقول** جب اس کتاب کے سوا اور ائمہ اعلام نے بھی حدیث کو روایت فرمایا تو اس کتاب کا

۱۔ الوفا باحوال المصطفیٰ الباب التاسع والعشرون مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۴۰۷/۲  
۲۔ المختصر فی کبریٰ بحوالہ حکیم الترمذی باب الایۃ فی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یریٰ الخ مرکز الطہنت برکات ضاگجواہندا ۶۸

غیر معتبر ہونا کیا مضرت رکھتا ہے، معہذا غیر معتبر ماننے کے یہ معنی کہ اس کی ہر روایت کو باطل سمجھا، جب تو محض غلط، نہ کوئی محدث اس کا قائل، خود اکابر محدثین اسی نوادر الاصول بلکہ فردوس دہلی سے جس کا حال نہایت ہی ردی ہے، تو وہ روایتیں اپنی کتب میں لاتے اور ان سے احتجاج و استناد فرماتے ہیں کمالا یخفی علی من طالع کتب القوم (جیسا کہ کتب قوم کا مطالعہ کرنے والے پر پوشیدہ نہیں ہے۔ ت) اور جو یہ مقصود کہ اس میں روایات منکرہ و باطلہ بھی موجود ہیں تو بے شک مسلم، مگر اس قدر سے یہ لازم نہیں آتا کہ ساری کتاب مطروح و مجروح ٹھہرے اور اس کی کسی حدیث سے استناد جائز نہ رہے، آخر علمائے سلف احادیث نوادر و روایات فردوس سے کیوں تسک کرتے ہیں اور جب وہ اس سے باز نہ رہے تو ہم کیوں ممنوع رہیں گے، خود یہی شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے والد و اساتذہ و مشائخ شریعت و طریقت اپنی تصانیف میں احادیث کتب مذکورہ ذکر اور ان سے استدلال کرتے ہیں۔

**قولہ** اب یہ کہئے گا کہ جب کتاب مخدوش و مخلوط ہو چکی تو ہر حدیث پر احتمالی ضعف قائم، تو اس سے احتجاج اسی کو روا ہو گا جو بصیر و عارف اور نشیب و فراز فن سے واقف ہے۔

**اقول** اب ہمارے مطلب پر آگئے، حدیث عدم ظلل سے بھی ہم عامیوں نے استدلال نہ کیا بلکہ یہی ائمہ شان، اباب تیز و عرفان اسے بلا تکلیف منکر مقبول رکھتے آئے اور ہم نے ان کی تقلید سے قبول کیا۔ اگر ان بصیرت والوں کے نزدیک متنارع فیہ قابل قبول نہ ہوتی تو حسب عادت اس پر رد و انکار کیوں نہ فرماتے اور تلقی بالقبول سے باز آتے۔

**قولہ** اور مصنف نے بھی التزام تصحیح مافیہ نہیں کیا ہے صرح بذلک خاتم المحدثین مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فی بستان المحدثین (خاتم المحدثین) مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے بستان المحدثین میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔ (ت)

**اقول** التزام تصحیح صحت کو مستلزم، نہ عدم التزام اس کا مزاعم۔ اہل التزام کی تصانیف میں بہت روایات باطلہ ہوتی ہیں اور التزام نہ کرنے والوں کی تصانیف میں اکثر احادیث صحیحہ، آحاد مستدرک حاکم کا حال نہ سنا جنہوں نے صحت کیا معنی التزام شرط شیخین کا اداء کیا اور بقدر ہمارم احادیث ضعیفہ و منکرہ و باطلہ و موضوعہ بھر دیں۔ اسی طرح ابن جبان کا یہ دعویٰ کتاب التقاسیم و الانواع میں ٹھیک نہ اُترا اور سنن ابی داؤد جس میں التزام صحاح ہرگز نہیں، صحاح ستہ میں معدود اور ان کا مسکوت عنہ مقبول و محمود۔ یہ سب امور خادم حدیث پر جلی و روشن ہیں۔

عزیز! مدبر کار اسناد پر ہے، التزام و عدم التزام کوئی چیز نہیں، یہ دولت تو روزِ اول



بخاری کے حصہ میں تھی کہ احادیثِ مسندہ میں حق سبحانہ نے ان کا قصد پورا کیا، پھر ایسی فضول بات کے ذکر سے کیا حاصل! کیا جس کتاب میں التزام صحاح نہیں اس سے احتجاج مطلقاً مباح نہیں؟ ایسا ہو تو بخاری و مسلم و چند کتب دیگر کے سوا سنن ابی داؤد و ابن ماجہ و دارمی و تصانیف ابی بکر بن ابی شیبہ و عبد الرزاق و دارقطنی و طبرانی و بیہقی و بزار و ابی یسٰی و غیرہ معظم کتب حدیث جن پر گریہ مدارِ شرع و سنت ہے محض بیکار ہو جائیں۔ لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (ننگاہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے کی قوت مگر بلندی و عظمت والے خدا کی طرف سے۔ ت)

**قولہ** اور کسی حدیث کی معتبر کتاب میں اس مسئلہ سے وجوداً و عدماً بحث نہیں۔  
**اقول** کاش ہمیں بھی معلوم ہوتا حدیث کی کتابیں جنابِ محیب عفا اللہ تعالیٰ عنہما کے کتب خانہ میں ہیں یا کتنی حضرت کی نظر سے گزری ہیں کہ بے دھوک ایسا عام دعویٰ کرتے ہوئے آنکھ نہ چھپکی، ہم نے تو اکابر ائمہ کو یوں سنا کہ جس حدیث پر اطلاع نہ پائی ہم اجد (میں نے نہ پایا۔ ت) یا ہم اس (میں نے نہیں دیکھا۔ ت) یا لم اقف علیہ (میں اس پر آگاہ نہ ہوا۔ ت) پر اقتصار فرمایا، یہ لیس (نہیں ہے۔ ت) اور لحدیث (نہیں ہوا۔ ت) کی جراتیں، حق تو یہ ہے کہ بڑے شخص کا کام ہے۔

علامہ سیوطی سامعہ ان جیسی نظر واسع جنہوں نے دامنِ ہمت، کرمِ عزیمت پر حجت باندھ کر جمع الجوامع میں تمام احادیثِ واردہ کے جمع و استیعاب کا قصد فرمایا، دیکھو حدیث اختلاف امتی رحمۃ (میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ ت) کی تخریج پر واقف نہ ہوئے اور جامع صغیر میں اسی قدر فرما کر خاموش رہے کہ شاید یہ حدیث کسی ایسی کتاب میں مروی ہوئی کہ ہم تک نہ پہنچی۔ پھر علامہ مناوی تیسیر میں اس کی تخریج، مدخلِ بیہقی و فردوسِ دیلمی سے تلاش ہی کر لائے۔ پھر ہم کو بایں بضاعت مزجاء، چھوٹا منہ بڑی بات، یہ دعویٰ کب زبیب دیتا ہے مگر تصنیفِ امام عبد اللہ بن مبارک و تالیفات حافظ رزین محدث و کتاب الوفاء علامہ جوزی و شفاء الصدور علامہ ابن کثیر و کتاب الشفاء فی تعریف حقوق المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تصنیف علامہ قاضی عیاض و نسیم الریاض علامہ خفاجی و خصائص کبریٰ علامہ جلال الدین سیوطی و مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ امام عسکرمہ قسطلانی و

۱/ الجامع الصغیر تحت حدیث ۲۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۴/۱  
۱/ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اختلاف امتی رحمۃ مکتبۃ امام الشافعی ریاض ۲۹/۱

شرح مواہب علامہ زرقانی و مدارج النبوت شیخ محقق وغیرہ اسفار ائمہ دین و علمائے محققین، آپ کے نزدیک معتبر نہیں یا جب تک بخاری مسلم میں ذکر مسئلہ نہ ہو قابل اعتبار متصور نہیں۔

فقیر حیران ہے جب حدیث کئی طریق سے مروی ہوئی اور چند ائمہ نے اسے تخریج کیا اور وہ مقتدا یا بن ملت نے اس سے احتجاج فرمایا اور سلفا خلفا بے اعتراض معترض مقبول رکھا، پھر نہ تسلیم کرنے کی وجہ کیا ہے؟ اگر بالفرض حدیث میں ضعف ہی مانا جائے، تاہم مرتبہ مقام پر نظر چاہئے کہ یہاں تفسیق مطلوب ہے یا توسیع محبوب، صحت نہ سہی، کیا حسن سے احتجاج نہیں ہوتا؟ حسن بھی نہ مانو، کیا ضعف متناہک ایسی جگہ کام نہیں دیتا؟ آخر اقسام حدیث میں ایک قسم کا نام صالح بھی سنا ہوگا، اگر ماورائے صحاح سب بیکار ہیں تو حسن میں حسن اور صالح میں صلاحیت کس بات کی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف ہم کو لوٹنا ہے۔ ت)

قولہ مسلمان کو ایک جانب پر اصرار نہ چاہئے۔

اقول اگرچہ حق واضح ہو، یہ کلمہ عجیب وضع کیا، مسلمان کی شان وہ ہے جس سے رب تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں خبر دیتا ہے،

یستمعون القول فی تتبعون احسنہ ۱؎ جو کان لگا کر بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں۔ (ت)

دامن ائمہ ہاتھ سے دے کر شاہراہ یقین سے دُور پڑیے اور شکوک و تردّدات کے کانٹوں میں اُلجھے۔

اے عزیز! جب مسلمان نقی الایمان ادھر تو یہ سنے گا کہ اس باب میں احادیث وارد اور اراکین دین متین و اساطین شریعہ میں کی تصانیف اس سے مملو و مشحون اور ادھر اس کے قلب کی حالت ایمانی جو کمبخت فضائل سیدہ المومنین علیہ السلام جان سے پیاری ہے، بر شوق تمام سر و قد استادہ ہو کر مرجا گویاں اسے مسند آمتا و صدقنا پر جگہ دے گی اور ادھر داعیہ عقل سلیم انبعاث تازہ پا کر حکم قطعی لگائے گا کہ میرا محبوب سر اپا نور ہے اور نور کا سایہ فرد سے دُور، تو ان انوارِ پے در پے کی متراثر ریزشوں کے حضور شکوک و اذعان کی ظلمت کیونکر ٹھہر سکے گی اور یقین کامل کی روشنی چار جانب سے سر اپا کو محیط ہو کر کس طرح اصرار و اذعان کے رنگ میں نہ رنگ دے گی۔

ہم چھوٹی سی دو باتیں پوچھتے ہیں، شک کرنے والے کو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے



نورِ بخت ہونے میں تاثر ہے یا سایہ کو کثافت لازم ہونے میں تردد۔ اگر امرِ اول میں شک رکھتا ہے تو میں اپنی زبان سے کیا کہوں، صرف اپنے ایمان صرف غیر مشوب بالادہام اور قضیۂ شہدان محمد اعبدا و رسولہ (میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ ت) کے لازمی احکام حکمِ اپنا دریافت کئے، اور امرِ دوم میں تردد ہے تو مفتی عقل کی بارگاہ سے جنون و دیوانگی کا فتویٰ مبارک، اسی لئے ہم دعویٰ جہمی کرتے ہیں کہ اگر اس باب میں کوئی حدیث نہ آئی ہوئی، نہ کسی عالم نے اس کی تصریح فرمائی ہوئی، تاہم ملاحظہ ان آیات و احادیث متکاثرہ متوافرہ مظاہرہ جن سے بالقطع والیقین سراپائے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور صرف کان لطافت و جان احسان ہونا ثابت، ہم حکم کر سکتے کہ حضور کے لئے سایہ نہ تھا، نہ کہ باوجود توافقی عقل و نقل تسلیم میں یست و لعل ہو (والہفاه)۔

شک کرنے والا ہمیں نہیں بتاتا کہ اسے رُزِ احادیث و طرح اقوالِ علماء پر کون سی بات عامل ہوئی، کیا ایسے ہی اکابر کے اقوال ان ارشادات کے صاف برخلاف، کہیں دیکھ پائے یا عقل نے نورِ محض کے سایہ ہونے کی بھی کوئی راہ نکالی جو اس نے دلائل میں تعارض جان کر شک و تردد کی بنا ڈالی اور جب ایسا نہیں تو شاید عظمت قدرتِ الہی میں تاثر یا وہی بد مذہبوں کا قیاس مقلوع الاساس کہ ما انتم الا بشر مثلنا (نہیں ہو تم مگر ہماری طرح بشر۔ ت) اس پر باعث ہوا، جب تو آفت بہت ہی سخت ہے، اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔

سربنالاترغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا  
من لدنک مرحمة ما انک انت  
الوہاب  
اے رب ہمارے دل ٹیڑھے نہ کر بعد اس کے  
کہ تُو نے ہمیں ہدایت دی اور ہمیں اپنے پاس سے  
رحمت عطا کر، بے شک تُو ہے بڑا دینے والا۔ (ت)

قوله ادعائے وجودِ ظل میں ایہام سورِ ادب ہے۔  
اقول الّا تَحْصَحْصَ الْحَقُّ (اب حق واضح ہو گیا۔ ت) اللہ تعالیٰ نے حق بات کو  
علو و غلبہ میں کچھ ایسی شانِ عجیب عطا فرمائی ہے کہ تشکیک و حیرت بلکہ تکذیب معاندت کی تاریکیوں

۱۵ العتہ آن الکریم ۱۵/۳۶

۵۲ ۸/۳

۵۳ ۵۱/۱۲



میں بھی من حیث لایدری اپنا جلوہ دکھا جاتی ہے، عجیب کو منع اصرار پر اصرار تھا، اب اقرار کرتے ہیں کہ وجودِ خلل ماننے میں ایہامِ سُورِ ادب ہے، اور پُر ظاہر کہ ایہامِ گستاخی تو وہیں ہوگا جہاں عیب و منقصت کا پہلو نکلتا ہو، اب شرعِ مطہر سے پوچھ دیکھتے کہ ایسی بات کا جزماً و قطعاً رد و انکار واجب یا سکوت و حیرت کی کشمکش میں عمل چھوڑ دینا مناسب نہیں۔ اب تو آپ کے اقرار سے قرضِ قطعی ٹھہرا کہ سایہ ہونے کا اقرارِ بلین کیا جائے اور اس پر حد درجہ کا اصرارِ تام رکھا جائے کہ ہر اس شخص و خاشاک سے جو ایسا مانا و احتمالاً بھی بُرے تنقیص دیتا ہو، ساحتِ نبوت کی تبریتِ اصولِ ایمان سے ہے اور بات بھی یہی ہے کہ جب سایہ کو کثافت لازم اور لطافت کا ملکہ عدمِ خلل کو مستلزم، تو حکمِ مقدّمہ اولیٰ جسے عدمِ سایہ میں شک ہوگا وہ درحقیقت سراپائے اقدس حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کی لطافت میں مترّد ہے اور سایہ ماننے والا کثافت اور نہ ماننے والا کمالِ لطافت کا معتقد ہے پھر مسلمانوں کو نفیِ سایہ پر اصرار سے منع کرنا بعینہ یہ کہنا ہے کہ لطافتِ حرم والا کو یقینی نہ جانو اور عیاذاً باللہ کثافت بھی محتمل مانو۔ اب اس شک و ابدائے احتمال کا حکم بغایت شدید ہونا چاہئے تھا مگر خیر گزری کہ لازم مذہب، مذہب نہیں قرار پاتا۔

**قولہ** اور اصرارِ برعدم میں احتمالِ دعویٰ غیر واقع ہے۔

**اقول** احادیثِ صحاح بخاری و مسلم یکسر اڑ گئیں؟ کہیں نہیں کہہ سکتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا یا ایسا کیا یا وہاں یہ واقعہ ہوا کہ جب تک تو اتار نہ ہوا احتمالِ دعویٰ غیر واقعہ سب جگہ قائم، کچھ دنوں خدمتِ شرع نصیب رہے تو خوب واضح ہو جائے کہ احتمالات مجرد و مناشی صحیحہ سے ناشی نہ ہوں یک لخت پایہ اعتبار سے ساقط ہیں اور ان پر کسی طرح پتلے کار نہیں ہو سکتی ورنہ واجبات سے تو یکسر ہاتھ دھو بیٹھے کہ قطع و یقین منافی وجوب اور بے یقین اصرارِ معیوب، تنیم کے طریقے بالکل مسدود و گہر خاک و سنگ میں احتمالِ نجاست موجود، نفسِ شہ آبی یا احادیثِ متواتر میں تو ان ٹٹیوں کی پاکی مذکور نہیں، نہ یہ زمینیں ابتداءً خلقت سے ہر وقت ہمارے پیشِ نظر ہیں کہ عدمِ نجس پر یقین حاصل ہو، ہر نماز کے وقت ہر بار کپڑے پاک کرنا ضرور ہو کہ ممکن ہے کوئی ناپاکی پہنچی ہو اور ہمیں اطلاع نہ ہوئی ہو، وضو و غسل و غسلِ ثیاب آبِ غیر جاری سے روا نہ ہو کہ یہاں بھی وہی آتش کا سہ میں ہے، اکثر عورتوں خصوصاً زنانِ ہمسایہ و قرابت دار میں احتمال ہے کہ انھوں نے یا ان کی ماں یا باپ نے ناکچ کی ماں کا دودھ پیا ہو یا ناکچ نے جس عورت کا دودھ پیا اُس نے انھیں دودھ پلایا ہو یا وہ عورتیں ناکچ کے باپ یا دادا یا نانا کی محسوسہ یا منظورہ بصورتِ معہودہ ہوں، پھر نکاح کیونکر ہو سکا، اور جنھوں نے اس قاعدہ جدیدہ سے ناواقفی میں کر لیا ہے ان پر متارکہ لازم ہو، قاضی شہادتِ شہود پر حکم نہیں کر سکتا، ممکن کہ گواہ جھوٹ

بولتے ہوں یا انھیں صورت واقعہ یاد نہ رہی ہو الحظ غیر ذلک من المفاسد التي لا تحصى (اس کے علاوہ بے شمار فساد لازم آئیں گے۔ ت) غرض اس دو حرفی قاعدہ نے ایک عالم تہ وبالا کر ڈالا، دین و دنیا کا عیش تلخ کر دیا۔

عزیز! یہ کہنا تو اس وقت روا تھا جب کوئی حدیث اس بارہ میں وارد نہ ہوتی، نہ کلماتِ علماء میں اس کا پتا چلتا، نہ وجودِ سایہ لطافتِ تن اقدس کے منافی ہوتا، یا یہ ہوتا کہ احادیث و اقوال ایک پلہ کے دونوں طرف ہوتے اور لطافتِ ثابۃ کسی طرف ترجیح نہ دیتی تو کہہ سکتے تھے کہ دلیل سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور ایک بات پر حکمِ حتمی میں احتمالِ نسبتِ غیر واقعی ہے اور مسئلہ اصولِ دین سے نہیں، نہ ہمارا کوئی عمل یا عقیدہ اس پر موقوف، پھر خواہ مخواہ غرض بیکار سے فائدہ؟ من حسن اسلام المرء، تو کہہ مالا یعینہ (کسی شخص کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ بے مقصد باتوں کو چھوڑ دے۔ ت) ایسے ہی مقامات پر علمائے ممتاز سکوت و توقف کرتے اور تعارضِ دلائل ذکر کر کے اسی قسم کے کلمات نکھ دیتے ہیں، امثال مسائلِ تفاضلِ نساء و اثابتِ جنت و حالِ اطفالِ اصحابِ ضلال سے مجیب بنے وہ لفظ سیکھ کر تحریر کر دیئے اور فرقِ جمہین پر نظر نہ کی، ہم زیادہ نہیں مانگتے ایک ہی جگہ دکھادیں کہ کوئی مسئلہ احادیث سے ثابت اور اقوالِ علماء سے نقلِ خلاف اس پر متظافر اور ایک حکمِ یقینی ایمانی مثل لطافتِ جسمِ نورانی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے مستلزم اور اس کے سبب عقلِ نورانی و حبِ ایمانی حقیقتِ مسئلہ پر حاکم ہو، پھر کسی عالمِ معتبر نے وہاں توقف اختیار کیا ہو اور اصولِ دین سے نہ ہونے یا مخالفتِ واقع کے احتمال کو مانع تسلیم قرار دیا ہو ورنہ نورِ اشیدہ مضمونِ قابلِ توبہ و استغفار ہے۔ ربنا اغفر لنا وللمؤمنین جمیعاً (اے ہمارے پروردگار! ہمیں اور تمام مومنوں کو بخش دے۔ ت)

**قولہ مسئلہ اصولِ عقائد سے نہیں جس کے باب میں ہر شخص کو اہتمام ضرور ہو۔**

**اقول** مجیب صاحب (سامحنا اللہ وایاہ بالعفو والمغفرة، اللہ تعالیٰ عفو و مغفرت کے ساتھ ہم سے اور اس سے درگزر فرمائے۔ ت) نے اس چار سطر کے جواب میں عجب تماشا کیا ہے کہ اکثر دلیلیں جو قائم کیں ان کے صغریٰ کو ظاہراً تسلیم تھے لکھتے گئے اور گہری کر یہی البطلان تھے، مطلوبی فرما دیئے، مثلاً لکھا،

”محدثانِ اعلام نے اس کتاب کو معتبر نہیں مانا ہے۔“

اور کبرے کہ جس کتاب کو محدثانِ اعلام نے معتبر مانا ہو اس کی کوئی حدیث قابلِ احتجاج نہیں، ترک کر دیا، پھر لکھا:

”مصنف نے التزامِ تصحیح مافیہ نہیں کیا۔“

اور کبرے کہ جس مصنف نے یہ التزام نہ کیا اس کی حدیثیں مستند نہیں، ذکر نہ فرمایا، پھر لکھا:

”کسی حدیث کی معتبر کتاب میں الخ۔“

اور کبرے کہ جو مسئلہ کتبِ معتبرہ حدیث میں نہ ہو، قابلِ تسلیم نہیں، چھوڑ دیا۔ پھر لکھا:

”اصرار بر عدم میں احتمال الخ۔“

اور کبرے کہ جہاں یہ احتمال ہو اس میں توقف ضرور اور تسلیم بے جا، تحریر نہ کیا۔ اب اخیر درجہ لکھا کہ:

”مسئلہ اصول عقائد سے نہیں۔“

اور کبرے کی طرف ان لفظوں سے اشارہ کیا،

”جس کے باب میں ہر شخص کو اہتمام ضرور ہو۔“

صاف کہا ہوتا کہ جو مسئلہ اصول عقائد سے نہیں اس میں اہتمام کی کچھ حاجت نہیں۔ سبحان اللہ! ایک ذرا سے فقرہ میں تمام مسائلِ فقہ کی بیخ کنی کر دی کہ وہ بڑا ہٹ فروغ ہیں نہ اصول، پھر ان کا اتباع محلِ اہتمام سے معزول اور واجبات و سنن کا تو پتا نہ رہا کہ انھیں عقدِ قلب سے کب بہرہ ملا، اب شاید بعد و ردِ اعتراض یہ تخصیص یاد آئے کہ ہمارا کلام مسائلِ غیر متعلقہ بجوارح میں ہے۔

**اقول** اب بھی غلط، متکلمین تصریح کرتے ہیں، مسائلِ خلافت اصولِ دینیہ سے نہیں، مواقف و

شرح مواقف میں ہے،

(ولما توفاه) اشارۃ الی مباحث العامة	(شارح فرماتے ہیں) لما توفاه، امامت کی بحث کی
فانہا وان كانت من فروع الدین الا انها	طرف اشارہ ہے، اگرچہ مسئلہ فروعِ دین سے ہے
الحقت یا اصولہ دفعا للخرافات اهل	مگر اہل ہوا اور بدعتیوں کے خرافات کو دفع کرنے
البدع والاهواء وصونا للائمة المہتدین	کے لئے اور ائمہ دین کو ان کے طعن سے بچانے
عن مطاعنہم (وفق اصحابہ لنصب اکرمہم	کے لئے اصولِ دین سے طعن کر دیا (کہ تمام صحابہ کرام
واتقہم) یعنی ابابکر رضی اللہ تعالیٰ	اپنے سے اتقی و اکرم یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
عنه (مملخصا۔ وفيہ من المصدا	عنه کی امامت پر متفق ہو گئے) موقف خامس میں سے

لہ شرح المواقف خطبۃ الكتاب غشورات الشریف الرضی قم ایران ۲۱/۱ و ۲۲



الرابع من الموقف الخامس في الامامة و مصدر رابع امامت میں ہے امامت کی بحث اصول  
مباحثہا ليست من اصول الديانات و عقائد دین میں سے نہیں ہے بخلاف شیعوں کے  
العقائد خلافاً للشيعة <sup>علیہ السلام</sup> - (کہ ان کے نزدیک اصول دین سے ہے) (امت)

کیا یہ قاعدہ مختصر یہاں بھی اہتمام ضروری نہ رکھے گا اور اقرار و انکار امامت ائمہ کو یکساں کر دے گا  
ایران و مسقط کو مژدہ تہنیت، اب چین سے اپنا کام کیجے، خلافت راشدہ خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم میں شوق سے کلام کیجے، تیرہ صدی کی برکت سنیوں کی ہمت، اب انھیں ان مباحث سے کام ہی  
نہ رہا۔ حقیقت خلافت کا اہتمام ہی نہ رہا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے مال ہیں  
اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا ہے۔ ت۔)

فقیر کو حیرت ہے باوجود توافقی عقل و نقل و ورود احادیث و شہادت ائمہ عدل و اقتضائے خردیانی  
بحکم لطافت جرم نورانی و تاکید محبت سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبول سے کیا چارہ اور ترک اصرار و اہتمام کس کا  
یارا، اور یہ بھی نہیں کھلتا کہ لفظ "ہر شخص" فرما کر عموم سلب سے سلب عموم کی طرف کیوں ہوا؟ کیا بعض کو  
اہتمام ضروری بھی ہے؟ اور ایسا ہو تو وہ بعض معین ہیں یا غیر معین؟ بر تقدیر ثانی کلام، مقصود بر منفس و  
منقلب ہو جائے گا اور تحریر از عن الوقوع فی المخذور ہر شخص کو اہتمام ضرور قرار پائے گا اور پہلی شق پر حکم احکم  
لتبينتہ للناس <sup>علیہ السلام</sup> (کہ تم ضرور اُسے لوگوں سے بیان کر دینا۔ ت) کا اقلیاد ہو، اس تعیین کی  
تبيين، پھر اُس پر دلیل مبین ارشاد ہو۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ التجوم و العلم  
بالحق عند اللہ ربنا تبارک  
و تعالیٰ و اھب العلوم استراح  
القلوب من هذا التتمیق الانیق  
فی العشرة الوسطی من ذی الحجة المحرم  
سنة ۱۲۹۷ (سبع و تسعين بعد الالف و  
اللہ تعالیٰ درود نازل فرمائے ہمارے آقا  
محمد مصطفیٰ پر جو چودھویں کے چاند ہیں اور آپ کے  
آل و اصحاب پر جو روشن ستارے ہیں۔ حق کا علم  
اللہ تعالیٰ کے پاس ہے جو ہمارا پروردگار ہے  
اور علوم عطا فرمانے والا ہے۔ اس عمدہ تحریر کی  
تبین سے قلم نے حرمت والے میٹھے ذوالحجہ کے  
درمیان عشرے کے اندر ۱۲۹۷ھ کو ایک ہی

المائین) فی جلسۃ واحدۃ فی البلدۃ  
المطهرۃ ماسہرۃ المنورۃ بجانب  
مزارات الکرام البرۃ ساداتنا  
مشائخنا العرفاء الخیرۃ افاض اللہ علینا  
من نفحات فیوضہم العطرۃ  
امیت برحمتک یا ارحم الراحمین۔  
نشست میں راحت حاصل کی۔ شہر پاک مارہرہ منورہ  
میں آرام فرمانے والے ان اولیائے کرام کے  
مزارات مقدسہ کے پہلو میں یہ تحریر لکھی گئی جو ہمارے  
سردار و مشائخ عارفین گرامی قدر ہیں۔ اللہ تعالیٰ  
ان کے فیوض معطرہ کی خوشبوئیں ہمیں عطا فرمائے،  
آمین! تیری رحمت کے ساتھ اسے بہترین رحم  
فرمانے والے۔ (ت)

## فصل دوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
نقل تحریر یکہ الحال از ریاست محمد آباد،  
عمیر اللہ بالرشد والساد و صانہا عن  
الشرو الفساد سلسلہ سخن را جنبش تازہ  
سے بچائے۔  
تقل تحریر از ریاست محمد آباد جس نے سلسلہ سخن  
کو تازہ جنبش دی، اللہ تعالیٰ اس ریاست کو ہدایت  
دستیگی کے ساتھ آباد رکھے اور اس کو شر و فساد  
سے بچائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
الحمد للہ رب العلمین والصلوۃ و  
السلام علیٰ رسولہ محمد و  
آلہ واصحابہ اجمعین، اما بعد  
مردم میگویند کہ برائے شخص مبارک عالی حضرت  
رسالت پناہی، نبوت دستگاہی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سایہ نخل چنانچہ جملہ اجسام و اجرام  
کشیفہ و لطیفہ رانی باشند و گاہے از ابتدائے خلقت حضرت  
رسالت پناہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تا آخرت رب العالمین  
تعالیٰ شانہ، پچنان بود بے سایہ و بے نخل  
گزارانیدہ اند۔  
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا  
پروردگار ہے۔ درود و سلام نازل ہو اس کے  
رسول محمد مصطفیٰ پر، آپ کی آل پر اور آپ کے تمام  
صحابہ پر۔ بعد ازاں لوگ کہتے ہیں کہ جس طرح تمام  
اجسام کشیفہ و لطیفہ کے لئے سایہ ہوتا ہے ایسا  
سایہ حضرت عالی مرتبت، رسالت پناہ، نبوت  
دستگاہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
جسم مبارک کے لئے نہیں تھا، اور یوں بھی کہتے  
ہیں کہ پیدائش سے آخر عمر تک ہمیشہ سایہ  
نہ تھا۔

فقیر کہتا ہے کہ یہ معجزہ کسی ایسی کتاب میں جو لائق  
اعتماد ہو اور اہل سند و اسناد نے اسے بسند صحیح  
بیان کیا ہو، میں نے نہیں دیکھا، کتب صحاح و سنن  
میں کسی سے نہیں سنا کہ ثابت کیا ہو۔ اہل سیر و  
مغازی جو بیان کرتے ہیں اس پر جیسے کہ محدث کو  
اعتماد ہے، معلوم ہے، لہذا تمام اہل علم کو چاہئے  
کہ اس کا ثبوت از روئے سند صحیح کتاب و سنن  
سے بیان فرمائیں، اس کا اجر فقیر سے خداوند تعالیٰ  
سے امید رکھیں۔ فقط

کتبہ ابو عبد اللہ محمد عفی عنہ

### فصل خزانہ کی پامالی کیلئے نسیم ایمانی کی پھڑانی

بسم الله الرحمن الرحيم  
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو سائے اور  
دھوپ کا خالق اور ظلمت و نور کو پیدا فرمانے والا ہے۔  
پھر کافر لوگ اپنے رب کے برابر ٹھہراتے ہیں۔ اور  
درو و سلام نازل ہو دلوں کی مجلس کو چمکانے والے  
آفتاب پر اور اُس ماہتاب پر جو چھاؤں، گرہن،  
ہٹ جانے اور غروب ہونے سے پاک ہے۔ پھر  
نافران لوگ اس کے نور سے بے بہرہ ہیں، اور  
ان کی آل پر جو ستارے ہیں اور اصحاب پر جو علوم کے  
چراغ ہیں۔ آشوبِ خشم والے کو سورج کی روشنی  
کے وقت سکون نہیں ہوتا۔ دامنِ نالائقی کے سایہ  
میں پرورش پانے والا، خورشیدِ دانائی کا چہرہ  
نہ دیکھنے والا، گناہ افزا بازار کی رونق، فکرِ جزا میں

فقیر میگوید کہ این معجزہ در کتابیکه لائق اعتماد  
باشد و اہل سند و اسناد آنرا بسند صحیح بیان  
کرده باشند، ندیدہ ام در کتاب صحاح و سنن  
کہ مروج انداز کے نشیدہ ام کہ ثبوت کرده اند و  
آنچہ اہل سیر و مغازی بیان میکنند اعتماد آں  
چنانچہ اہل حدیث را بہست، معلوم پس ہر کرا  
از اہل علم ثبوت آں از روئے سند صحیح از کتاب و سنن بیان  
فرمایند، اجر آں از فقیر از خداوند تعالیٰ مامول  
دارند فقط۔

### بازارِ ہمت از نسیم ایمانی پامال فصل خزانہ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله خالق الظل والمحرور جاعل  
الظلمت والنور، ثم الذين كفروا  
بربهم يعدلون والصلوة و  
السلام على السراج المنير في  
نادى القلوب، القمر المنيرة عن كل  
كلف وخسوف ومحاق وغروب،  
ثم الذين فجروا عن نورهم يعمهم  
وعلى اله النجوم واصحابه مصابيح  
العلوم ما لم يكن للاسماء عند  
ضوء العين سكون، سائر پروردہ دامنِ ناسزائی،  
روئے نادیدہ نیر دانائی، فقیر ناسزا  
رونی بازارِ معاصی فرا، سرِ بگریبان فکرِ جزا،



عبدالمصطفیٰ معروف بہ احمد رضا غفر اللہ لہ ما  
يجبر عنہ وما مضی، خدائے  
خود را بہ کیمائی و مصطفائی دے را بہ بے ہمتائی  
ستودہ مہر بہشتی چہر تحقیق و آفتاب جہاں تاب  
تدقیق را، چہاں بریزش امطار انوار، و  
بارش انوار نصف النہار سے آرد کہ پیشتر کہ  
از و رد ایں جواب سوال غما و عرض اعراض فرا  
و وفاقی شقاق آلود، و لطف عتاب آلود،  
فقیر حقیر در ہمیں مسئلہ پیش آئندہ دو ستارہ  
تابندہ از آفاق سخن سرائے، با شراق جلوہ نما،  
آوردہ ام یکے کالشمس و ضحا و دگر کالغمر اذا  
تلہا ہر کہ چشے وارد از رد پاک، و دلی پذیرائے  
نور ادر اک، بصیر و بصیرش را از تجلیہائے ظلمت  
روالش نیکوترین بہرہ دریا مہیا و مہتا یاد، عزیزان  
نو کہ طسرحی تازہ انگندہ اند و را ہے جدید  
پیش گرفتہ، اگر با اینہا نیز برسم چالشگری دے  
چند آویزشی کنیم، یا رب بر خاطر خودہ  
بینان خرد پرورد و دقت گزینان بالغ نظر،  
بے گوارش مرداد، آمین، و باللہ ثم  
برسولہ نستعین، و لاحول و  
لا قوۃ الا باللہ العلم  
العظیم۔

پریشان، عبدالمصطفیٰ معروف بہ احمد رضا (اللہ تعالیٰ اسکی  
آئندہ و گزشتہ کوتاہیوں کو معاف فرمائے) اپنے  
خدا کو یکتا و لاشریک ہونے اور اُس کے مصطفیٰ کو بمثل  
ہونے کی توصیف کے بعد بہشتی چہر والے آفتاب تحقیق  
اور جہاں کو روشن کر دینے والے خورشید کو اس طرح  
انوار و انوار کی برسات کے ساتھ لاتا ہے کہ تمہارے  
سوال کے جواب اور رُودادانی بڑھانے والی عرض  
اور خلاف پرموافقت اور عتاب آلود زمی سے کچھ  
پہلے فقیر حقیر نے اس زیر نظر مسئلہ کے متعلق  
سرائے سخن کے کناروں سے دو چمکتے ہوئے ستارے  
لائے ہیں، ایک کالشمس و ضحا اور دوسرا کالغمر اذا  
تلہا، جو شخص صحتمند آنکھ اور قابل فور علم دل رکھتا ہے  
اس کی بصارت و بصیرت کو ان ستاروں کی کاشف  
ظلمات تجلیات سے اچھی طرح کامیابیاں مہیا و  
مبارک ہوں۔ نئے پیاروں نے جو تازہ طرح ڈالی  
اور نیا راستہ اختیار کیا، اگر ہم بھی ان کے ساتھ جلوہ  
جیسے کوٹیا (ترکی بہ ترکی) مقابلہ کریں تو اسے خدا  
نکتہ داں عقلمندوں اور باریک بین بالغ نظروں کے  
دل پر احساس تلخی، انصاف! آمین! اللہ تعالیٰ سے  
پھر اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
ہم مدد چاہتے ہیں، بلندی و عظمت والے خدا کی توفیق  
کے بغیر نگاہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی  
نیکی کرنے کی قوت۔

قولہ لوگ کہتے ہیں الخ  
اقول لوگوں سے مراد ائمہ دین ہیں یا عوام

قولہ مردم میگویند الخ۔  
اقول ائمہ دین یا عوام متقلدین علی الاول

مقلدین؛ اگر ائمہ دین مراد ہیں تو پھر یہ خلاف مقصود کی طرف آنا اور لباس شیریں انس نقد طلب کرنا ہے، کیا ائمہ کرام کا ارشاد ناکافی ہے کہ دوسری دلیل طلب کرتے ہو یا ائمہ دین کا یہ راستہ مطلوب تک نہیں پہنچتا، اس لئے علیحدہ پگڈنڈیوں پر بٹکتے پھرتے ہو؟ میں گمان کرتا ہوں اور درست گمان کرتا ہوں کہ انشاء تعالیٰ توجہ کا رخ تحریر شافی کے مقدمہ ثالثہ کی طرف ہی پھیرنا ہو گا اور تمہارے اس دوسرے کا وہی جواب شافی و علاج کافی ہو گا۔ آخر خداوند تعالیٰ نے حضرات عالی شان کو امامت کے تختوں اور سرکاری کی سندوں پر مقام عطا فرمایا اور الخراج بالضممان (خراج ضمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ت) کے فیصلہ کے مطابق قاعت بدوایا ولی الابصار (توجہ برائے اے نگاہ والو۔ ت) کے چراغوں کا بوجھ بڑاشت کرنا ان کے ذمہ ہمت پر نہ رکھا؟ اور ہم نا دیدہ رو کی کمزوری کو اور کم علمی کے ہاتھ گروہی شدگان کو نہ دیکھا اور بہ مقتضائے ان مع العسر لیسرا (بے شک و دشواری کے ساتھ آسانی ہے۔ ت) اور وما جعل علیکم فی الدین من حرج (اور تم پر دین میں کچھ تشنگی نہ رکھی۔ ت)

بہانہ مقصود از در نقیض آمدن است، واستیناس نقد، یہ لباس اسد، خواستن، مگر ارشاد ائمہ بسند نیست، کہ دلیل دیگر جوئی، یا ایں را بمنزل حضرت سلمیٰ نمیرود کہ بر شیعہ جبہ لگانہ پوتی۔ من فقیر گمان برم و ناراست نمی برم کہ ان شاء اللہ تعالیٰ رؤے توجہ بسوئے مقدمہ ثالثہ تحریر شافی یافتن ہماں باشد، و ایں دوسوہ را جواب شافی و علاج کافی یافتن ہماں، آخر نہ خدا تباریکہ حضرات عالیہ ایساں را بر سر رانامت و ارانک زعامت جائے داد و بحکم الخراج بالضممان ثقل تحمل اعبائے گرانبار قاعت بدوایا ولی الابصار بر ذمت ہمت ایساں نہاد و ضعف و ناتوانی ما عیاں نا دیدہ رود بدست کم دانشی گردید و بفجوائے ان مع العسر لیسرا و وما جعل علیکم فی الدین من حرج خوان نعمت فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون

۱ جامع الترمذی ابواب البیوع باب ما جاء من یشتري العبد ویفله الذی امین کسینی دہلی ۱/۱۳۵

۲ القرآن الکریم ۶/۹۴

۳ القرآن الکریم ۲/۵۹

۴ ۴۸/۲۲

۵ ۴۳/۱۶ و ۴/۲۱

چید۔

فَعَسَىٰ فَاشَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (تو اے  
لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔ ت) کا  
خانیچہ نہ چنا؟

دوستو! بہت ہی خوش نصیب ہے وہ جس  
نے ہر تقاضائے ان اللہ تصدیق علیکم فاقبلوا  
صدقته (بے شک اللہ نے تم پر صدقہ کیا تو اللہ تعالیٰ  
کے صدقہ کو قبول کرو۔ ت) اس روح فزا فرمان  
کو قبول کیا اور چون و چرا کے چکر سے خلاص ہوا؟ اور  
بہت بدبخت ہے وہ جس نے اما هذا فعرض الله عنه  
فاعرض الله عنه (لیکن اس نے اعراض کیا تو  
اللہ تعالیٰ نے اس سے اعراض فرمایا۔ ت) کی  
ناکامی کے سبب اپنے اوپر کام مشکل کر لیا اور اندازہ  
گودڑی سے پاؤں باہر کھینچ لئے حٹر  
آفتاب اندرمیاں آنگہ کہ میجوید سہا  
(آفتاب موجود ہو تو سہا کو کون تلاش کرتا ہے)

فائدہ: بنات النخس میں ایک باریک ستارہ ہے جس کو سہا کہتے ہیں۔

اور دوسری شق پر (بصورت عوام مقلدین)	و علی الثانی یارب مکتوب سیدنا و ابن سیدنا
پناہ بگذا! کیا سیدنا عبداللہ بن عباس، حضرت ذکوان	جبر الامہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
تابعی، عبداللہ بن مبارک، امام ابن الجوزی، ابن سبع	و حضرت ذکوان تابعی و امام ہمام حجۃ اللہ فی الانام
۲۴۱/۱ قیدی کتب خانہ کراچی	۱۱/۴ جامع الترمذی ابواب التفسیر تحت آیت
۱۷۰/۱ آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابن ماجہ باب تقصیر الصلوۃ فی السفر
۱۲۸/۲ امین کمپنی دہلی	۱۱/۴ صحیح البخاری کتاب العلم باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس
۷۶ ص ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	صحیح مسلم کتاب السلام باب من اتی مجلسا فوجد فرج الخ
۱۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی	
۲۱۷/۲ - - -	



حافظ زرین محدث ، علامہ جلال الدین سیوطی ،  
قاضی عیاض ، امام احمد قسطلانی ، علامہ  
زررقانی ، علامہ خفاجی اور شیخ عبدالحق محدث  
دہلوی وغیرہم کو معاذ اللہ عوام میں شمار کرتے ہیں  
یا ان کے نگینہ ہائے نصوص کو زنگِ اغلاط سے  
مصطفیٰ و مبرا گمان نہیں کرتے اتھذا  
لشئ عجیب ( بے شک یہ عجیب  
بات ہے )۔

عبداللہ بن مبارک و امام حافظ شمس الملتی والدین ابوالفرج  
ابن الجوزی و امام علامہ ابن سبع و حافظ زرین محدث  
و امام الامام حافظ الشرق والغرب مولانا جلال الملتی  
والحق والدین ابوبکر سیوطی و امام علامہ عاشق المصطفیٰ  
سیدہ الحافظ جبل الشرع والدین جبل اللہ المتین قاضی عیاض  
یحییٰ و امام ربانی احمد بن محمد خلیب قسطلانی و فاضل  
اجل محمد بن عبد الباقی زرقانی و علامہ فہام شہاب الملتی  
والدین خفاجی و شیخ محقق سیدنا عبدالحق محدث  
دہلوی وغیرہم ائمہ دین و جہانہ قادیانہ دین رحمۃ اللہ  
تعالیٰ علیہم اجمعین و نفعا بربکاتہم فی الدنیا و  
الدین را معاذ اللہ در سلک عوام مخزنہ شمارند یا نصوص  
نصوص ایساں را از زنگ غلط منزہ نہ پسندارند  
ان ہذا الشئ عجیب۔

**قولہ چنانچہ جملہ اجسام واجبہام**  
کثیفہ و لطیفہ رائے باشد۔

**اقول** نازم اس کلیت مطلقہ و احاطت  
مستغرقہ را کہ ہجوم عموم و اغراق اطلاق  
بر سنگلاخ کثافت بس نکرہ خمیہ تا بسر حد لطافت  
کشید مانا کہ عزیزاں از حقیقت ظل آگاہی نہ دارند۔  
اے مخاطب! سایہ پروردگار مگر دانی کہ سایہ  
چیت؛ نیزے تافتن آغاز کرد و بہر جا بساط  
نور گستر، و اجسام از میان غاستہ و نفوذ  
اشترامانغ آمدہ اینہا پردہ فروہشت، و پردگی  
از نور مجور گشت، ہوائے متوسط کہ حکم مقابلت  
و شدت قابلیت از نور و استعارت بہرہ

**قولہ** جیسا کہ تمام اجسام کثیفہ و لطیفہ  
کے لئے ہوتا ہے۔

**اقول** اس کلیت مطلقہ اور احاطہ  
مستغرقہ پر نازک اس اطلاق کو سنگ کثافت پر  
ای بند نہ رکھا، حد لطافت تک کھینچ ڈالا، شاید  
وہ دوست سایہ کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہیں۔  
اے ناز و نعمت میں پلے ہوئے مخاطب! شاید  
تمہیں معلوم ہے سایہ کیا شے ہے؟ سورج چمکنے  
لگا، ہر جگہ نور کی چادر بچھا دی، درمیانی اجسام رکاوٹ  
بنے اور روشنی کے آگے پردہ لٹکا دیا، پردگی نور  
سے مجبور ہو گئی، ہوائے متوسط نے بسبب مقابلہ و  
شدت قابلیت روشنی سے کافی حصہ لیا اور اس

محسوس کو بھی روشنی کا کچھ حصہ عطا کیا۔

اس دوسری روشنی کو نخل کہتے ہیں اور خوب ظاہر کر دینے پر پردہ اور پردہ بلا منہ نفوذ اور منہ نفوذ کثافت کے سوانا ممکن ہے۔ ہائے زیادتی! اگر یہ اطلاق درست ہو تو زمین کا روشن ہونا محال ہو جائے گا۔ اس لئے کہ سورج اور زمین کے درمیان جسم آسمان حائل ہے بلکہ تمہارے دعوے سے ہی تمہارے مدعی کی نفی لازم آتی ہے کہ جب آسمان جیسا جسم درمیان ہے تو ہوا جو ثانوی درجہ میں روشن ہے، کیسے ممکن کہ روشن ہو، لہذا روئے زمین سے آسمان تک کسی جسم کا سایہ نہ ہو والسالبۃ الجوزیۃ تناقض الموجبة الكلية (اور سالبہ جزیہ موجبہ کلیہ کی نفی ہے۔ ت) اور چونکہ جو چیزیں نظر آتی ہیں وہی پردہ بنتی ہیں اس لئے مرنے کی قید لگانا باوجودیکہ بعد از اعتراض ہے صرف ہوا اور آگ جیسی اشیاء میں جاری ہے۔

بہر حال آسمان کا غیر مرنے ہونا ہم نہیں مانتے۔ ہم کیونکر عینی شہادت اور ظاہر نصوص سے روگردانی کریں؟ ہم اہل اسلام کو بے راہ فلسفہ کی خرافات اور کڑہ ہوا و بخار سے کیا کام؟ اور ایسے بے سرو پا دعاوی کی قرآن و حدیث کے ظاہر مفہومات کے سامنے کیا قیمت اور کیسی وقعت؟

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور بیشک ہم نے نیچے کے آسمان کو چراغوں سے آراستہ کیا اور

کافی ربود، اکی محروم و انیز پارہ از انجلا۔ از زانی نمود۔

اس صورت میں رانگل نامند و نیکی روشن کہ اس معنی بے عجب، و جب بے منع نفوذ، و منع نفوذ بے کثافت صورت نہ بند، و ادوارہ اگر اس اطلاق راست باشد اشراق ارض محال گردد کہ میان فاعل و قابل جسم آسمان حائل، بلکہ ہم از مدعا نفیض مدعا لازم آمد کہ چون جسم بچونک در میان ست، استنارہ ہوا کہ مضمی ثانی ست خود چہ امکان ست، پس از روئے زمین تا سطح آسمان ہیچ جسم را سایہ نباشد، والسالبۃ الجوزیۃ تناقض الموجبة الكلية و تعقید مرنے بودن کہ حاجب نباشد مگر از مبصرات ہا آنکہ تخصیص بعد الاعتراض ست در امثال ہوا و نار جاری۔

اتما مرنے بودن آسمان مسلم نداریم، و از شہادت بصرو ظواہر نصوص چہ را روئے بر تائیم؟ ما اسلامیوں را با خرافات فلاسفہ ناہنجار و افسانہ عالم تسیم و کڑہ بخار چکار، و ہمچو ادعا ہائے نامتکلمہ را پیش ظواہر قرآن و حدیث چہ قیمت و کد ام وقعت؟

قال اللہ تبارک و تعالیٰ و لقد  
نمیتنا السماء الدنیا بمصابیح۔ و  
لہ القرآن الکریم ۷۵/۵



معلوم ست کہ ازین قسم زین و شین جز در مبصرات  
راست نیاید یا در آن از پوشاک مہوشاں زریں کمر  
زیختے، نہ از خفتہ گہایاں دلی در بر و صحتے، بلکہ  
اگر نیس کو بنگری در اجسام کثیفہ نیز عموم بجائے  
خود نیست، کہ میان حجب و کثافت عموم و  
خصوص مطلق ست، جسم مثلث اگر چند کثیف  
باشد سایہ ندارد، نہ در آفتاب، نہ در  
ماہتاب، کہ بہ ہمیں معنی ایمائے لطیف  
نمودہ اند در کریمۃ انطلقوا الی  
ظل ذی مثلث شعب ۵  
لا ظلیل ولا یغنی من اللہم  
کما استنبطہ الامام العلامة  
السیوطی فی تفسیر الاکلیل  
فی استنباط التذیل ۱۰  
لطیف اشارہ بیان فرمایا ہے کما استنبطہ الامام العلامة السیوطی فی تفسیر الاکلیل فی استنباط  
التذیل (جیسا کہ امام علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ نے تفسیر الاکلیل فی استنباط التذیل میں اس کو مستفیض  
فرمایا ہے۔

اللہم! مگر شبہا دیدہ باشند کہ از  
شعلہ شمع با آنکہ نار جرمے لطیف ست  
سایہ سر برے زند و بحکم عدم فارق  
دست بدامن اطلاق زدند، و پے  
باصل کار نبردہ کہ آنچہ مے بینند  
یا اللہ! شاید انہوں نے رات کو دیکھا ہوگا  
کہ شعلہ شمع سے سایہ پیدا ہوتا ہے باوجودیکہ  
آگ جسم لطیف ہے اور اس سایہ کو آگ کا سایہ  
سمجھ کر بحکم عدم فارق (بین الاجسام اللطیفہ)  
دامن اطلاق پر ہاتھ مارا اور حکم کلی لگا دیا اور



نخلِ دُخانِ ست، نہ سایہ نیراں۔

اصل حقیقت نہ سمجھ کے کہ یہ نظر آنے والا سایہ  
سایہ دُخان ہے، آگ کا سایہ نہیں۔

**قولہ** کبھی ابتداء سے آخرت تک  
**اقول** یہی صحیح ہے اور ہمارے لئے اطلاق  
دلائل دلیل کافی ہے، جو شخص تخصیص کرتا ہے وہ مدعی  
ہے اور بار ثبوت اس کی گردن پر، شاید نفس الامر  
کے خلاف قوت و جہد کی مدد سے ان کے آئینہ تخیل  
میں یہ بات آتی ہوگی کہ اس مطالبہ تخصیص سے  
نافیانِ نخل کے لئے اثباتِ نفی میں بہت مشکلات  
پیش آئیں گی کیونکہ دائمہ کا اثبات مطلق عامہ کے  
اثبات سے بہت زیادہ مشکل ہے مگر وہ یہ نہ سمجھ سکے  
کہ سامع کا ذہن ایسے مقامات میں سلب غیر موقت  
سے سلب دوامی چھوڑ کر کسی بھی اور شے کی طرف  
متوجہ نہیں ہوتا اور اس کا خلاف جو خلافِ ظاہر  
ہے وہی محتاجِ دلیل ہے۔ اور (آپ پر) بادلوں  
کے سایہ کو علماء نے اس لئے غیر دائمی فرمایا کہ صحابہ  
کرام کا چادر وں سے اور درختوں کا اپنی شاخیں  
بھکا کر سایہ کرنا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے سرِ انور پر، احادیثِ صحیحہ سے ثابت  
ہو چکا ہے۔ اگر اس مسئلہ میں بھی کوئی معتد حدیث  
گواہی دے تو اس وقت دوامِ سلب سے سلب  
دوام کی طرف عدول متصور و معقول ہوگا ورنہ معرض  
قبول سے کوسوں دور، اور اس کے ساتھ ہی  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسمِ انور کی نوریت  
بجدا اللہ قاطع و ساوِکس و قاطع ہوا جس آئی ہے

**قولہ** وگا ہے از ابتداء سے خلقت الخ  
**اقول** ہمیں ست و اطلاقِ دلائل مارا  
بسنہ، ہر کہ ابتداء سے تخصیص کند مدعی اوست  
و بار ثبوت بر گردن او، شاید بر عکس نفس الامر  
از دست یاری قوت و جہد در آئینہ تخیل  
سنہ زیاں مرقم شدہ باشد کہ بایں تخصیص  
عولیس نافیانِ نخل را در اثباتِ نفی گونہ صعوبت  
روئے خواهد نمود کہ تبیین دائمہ از تفسیرِ مطلقہ  
عامہ مشکل تر است، اما نہ انستہ کہ ذہن سامع  
دن بچو مقام از سلب ناموقت جز با دامت سلب  
تبادر کند، و خلافش کہ خلافِ ظاہر ست محتاج  
بر دلیل باشد، و اخلالِ شنب را کہ علماء  
غیر دائم گفتہ اند ازین جہت ست  
کہ احادیثِ صحیحہ بہ سایہ کردن صحابہ  
کرام بار دیہ خودشان و میل اشجار بر غصون  
آنها بر سر حضور سید الانس و الجن صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم ناطق شدہ، اینجا نیز اگر  
حدیث معتد بر ثبوت سایہ گواہی دہد آنگاہ از  
دوام سلب بہ سلب دوام نقل و عدول، متصور و  
معقول، ورنہ از معرض قبول براہلِ معذول  
معجزا نورانیتِ جسمِ انور اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم بحمد اللہ  
قاطع و ساوِکس و قاطع ہوا جس آمدہ ست،

و بالله التوفیق۔

قوله این معجزہ در کتابیکہ

لائی اعتماد باشد الخ۔

اقول اے کاش آنکہ آفتاب نہ بیند  
بارے از انکار خامشی گزیند، نہ آنکہ بر سینہ گان  
خرد شد، یا در بزم آنان نکستہ فروشد کہ سلامت  
در سکوت ست، و مجازت در انجام مبہوت، مگر  
تصانیف ائمہ ممدوحین اعتماد را شاید، یا در  
جلوہ گاہ مہر و ماہ شمع و چہرے دگر  
باید۔

قوله اہل سند و اسناد آرا

بسنید صحیح۔

اقول ساعیے باش کہ از مال مطالبہ  
صحت سخن گفتن داریم، و ایں کہ ہم بر صحت سند  
پائے خامر شکستہ است، مگر بر شدوذ و علت راہ  
جرح و قدح بستہ است، ورنہ قید اسناد، علی خلاف  
المراد، از چہرہ گوگار افتاد۔

قوله در کتب صحاح و سنن کہ

مروج است۔

اقول کاش روزے چند خدمتِ علمانہ  
و مطالعہ کلماتِ طیباتِ ایشان روزی شدے  
کہ در مجاری کلام بہ مدارج مرام تمییز مقام  
بدست آمدے، مقدمہ ثانیہ تحریر ثانی از دیاد دادہ  
و برباد رفتہ مباد و ازاں ہم صریح تر بشنو جلال  
شان، و رفعت مکان، حضرت امام خاتم الحفاظ سیدنا

و بالله التوفیق۔

قوله یہ معجزہ کسی ایسی کتاب میں جو

لائی اعتماد ہو الخ۔

اقول افسوس! جس کو سورج نظر نہیں  
آتا وہ انکار سے صبر و خاموشی اختیار کرتا، نہ یہ کہ اُن  
دیکھنے والوں پر شور و غل مچاتا یا ان کی بزم میں آکر  
نکتہ فروشی کرتا کیونکہ خاموشی میں سلامتی ہے اور جھوٹا  
آخر پریشان و ناکام ہوتا ہے، کیا ائمہ کرام کی تصانیف  
قابل اعتماد نہیں یا پھر چاند سورج کی جلوہ گاہ میں کوئی  
اور دیے جلانا چاہتے ہو؟

قوله اہل سند و اسناد نے اس کو

بسنید صحیح الخ۔

اقول کچھ دیر ٹھہری کہ مطالبہ صحت کے  
بارے اور صحت سند پر جو قلم کی ٹانگ توڑ دی، کے  
متعلق ہم بات کریں۔ شاید شدوذ و علت پر جرح و  
قدح کا راستہ بند ہو چکا ہے ورنہ برخلاف مراد قید اسناد  
کیسے گوارا ہوتی؟

قوله کتب صحاح و سنن میں جو مروج

ہیں الخ۔

اقول کاش تمہیں چند روز خدمتِ علماء کا  
موقع اور ان کے کلمات کا مطالعہ نصیب ہوتا اور  
ان کے کلام و مقاصد کے موارد و درجات میں  
تمیز مقام حاصل ہوتی۔ تحریر ثانی کا دوسرا مقدمہ  
بڑھادیا، برباد نہ ہو بلکہ اس سے بھی بہت زیادہ  
صریح سینے۔ حضرت امام خاتم الحفاظ جلال اللہ و

الدين قدس سرہ العزیز کی جلالت شان اور رفعت مقام، خصوصاً فن حدیث میں ایسی واضح ہے کہ ہر صبی وغبی کی بھی جانی پہچانی ہے۔

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے شفا شریف میں ایک حدیث نقل کی کہ سیدنا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس طرح روتے اور فضائل و خصائص بیان کرتے۔

امام ممدوح المقام (جلال الدین سیوطی) اعلیٰ اللہ درجاتہ فی دار السلام (اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں، کتب حدیث میں اس حدیث کے بارے کوئی نشان نہیں ہے، البتہ صاحب اقتباس نے اور مدخل میں امام ابن الحاج نے اس کو مفصل ذکر فرمایا ہے اور اس قسم کے مقامات میں اس قدر سند کے ساتھ حدیث کافی ہے کہ یہاں حلال و حرام کا مسئلہ نہیں۔

خواجه اس کو حضرت امام سیوطی سے نقل کر کے مسند قبول و تقریر پر جگہ دیتے ہیں، حیث قال، قال السیوطی فی تخریجہ (جہاں کہ امام سیوطی نے اپنی تخریج میں فرمایا۔ ت) میں نے اس کو کتب حدیث میں سے کسی میں نہ پایا لیکن صاحب اقتباس الانوار اور مدخل میں ابن الحاج

جلال الملتہ والدین سیوطی قدس سرہ العزیز علی الخصوص در فن شریف حدیث تابر حدے واضح و جلیست کہ معلوم ہر صبی و مغوی ہر غبیست۔

امام علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در شفا شریف حدیث نقل فرمود کہ سیدنا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چاں و چناں مے گریست و از فضائل پاکش کذا و کذا یاد مے کرد۔

امام ممدوح المقام، اعلیٰ اللہ درجاتہ فی دار السلام اور تخریج احادیث فرماید، در کتب حدیث ازین اثر بیچ اثر مے نیست، اما اور اصحاب اقتباس الانوار و امام ابن الحاج در مدخل مفصل و مطول آورده اند و در ہجو مقام این قدر بہ سندست کہ اینجامن از حلال و حرام نمیرود۔

علامہ خفاجی اس معنی را از جناب رفعت قبائش نقل کردہ بمسند قبول و تقریر جائے مے وہد، حیث قال، قال السیوطی فی تخریجہ ؛

لم اجده فی شئ من کتب الاشر لکن صاحب الاقتباس الانوار و ابن الحاج



ف مدخلہ ذکرہ فی ضمن  
حدیث طویل و کف بذالک مسندا  
لمثلہ فانہ لیس مما یتعلق  
بالاحکام بلہ

عزیز! چشم انصاف از رید تعصب من  
بکشا، و شیوہ ائمہ دین، پس از تصحیح عقیدت  
بین کہ دریں جنیں مسامک چگونہ راہ رفتہ اند  
و کہ امیں سیر پیش گرفتہ، سپید میگویند کہ ازین  
خبر در کتب الاثر لا خبر ولا اثر، باز بر مجرد ذکر بعض  
اعتماد و استناد روا می دارند، و حدیث  
را از پایہ تکمیل ساقط نمی پذیرند، مگر پایہ نکتہ دانی  
و ترک توانی، و دروغ فسادنی، بر تدقیق  
و تحقیق، و احتیاط انیق، این سادہ  
کرام، و قاعدہ عظام، نیز چسبیدہ است،  
کر سخن از کتب فن دامن پر چسبیدہ، بر دائرہ  
تنگ صحاح و سنن مروجہ و مقصور  
گردیدہ است فالی اللہ المشتکی ممن یسمع فلا  
یسمع ویری فلا یری۔

قوله و آنچہ اہل سیر و مغازی  
بیان میکنند۔

اقول ہمانا گوش عزیزاں گا ہے  
بہ امثال ایں سخناں از کلمات ائمہ والا شان  
آشنا شدہ است و از محال محاورہ و مجال مناظرہ

نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں اس کا تذکرہ  
کیا ہے اور ایسے مسائل کے لئے اتنی  
ہی سند کافی ہے کیونکہ اس کا تعلق  
احکام سے ہے۔

عزیز! مرض تعصب سے تندرست چشم  
انصاف کھول اور عقیدہ درست کر کے ائمہ دین کا  
پاکیزہ شیوہ دیکھ کر ایسے مسامک میں کس طرح چلتے  
ہیں اور کیا طریقت اختیار کرتے ہیں، واضح طور پر  
کہتے ہیں کہ اس حدیث کے متعلق کتب حدیث میں  
نہ کوئی خبر ہے نہ نشان، پھر صرف بعض کے ذکر کرنے  
پر اعتماد و استناد جائز رکھتے ہیں اور حدیث کو پایہ تکمیل  
سے ساقط گمان نہیں کرتے، شاید اپنی نکتہ دانی  
ہشیاری و پرہیزگاری کا مقام ان سادات کرام،  
قائدین عظام کی تدقیق و تحقیق اور بہترین احتیاط پر  
بڑھادیا کہ گفتگو نے اپنا دامن تمام کتب فن سے  
لبیٹ کر صحاح و سنن مروجہ کے دائرہ تنگ میں  
بند کر دیا فالی اللہ المشتکی (توانہ تعالیٰ ہی  
کی بارگاہ میں فریاد ہے۔ ت)

قوله اور جو اہل سیر و مغازی بیان  
کرتے ہیں الخ

اقول غالباً عزیزوں کے کان ایسی باتوں  
سے تو آشنا ہوئے مگر ائمہ عالیشان کے کلمات  
اور جوابی کلمات سے کچھ نہ سنا اور بے راہ گھوڑا دوڑایا

لے نسیم الریاض فی شرح شفا القاضی عیاض الباب الاول، الفصل السابع، مرکز اہلسنت برکات رضا گجرات ہند ۱/۲۳۸

کسی دانا بیٹا سے پوچھ، دراصل بات یہ ہے کہ قصہ گو واعظوں اور جاہل مورخوں نے مجمع بردھانے اور فساد پھیلانے کے لئے اپنی کتابوں میں بے سروپا حکایات اور فتنہ انگیز افسانے درج کر دیئے، اصول شکنی اور منقولات کی خلاف ورزی سے کچھ خوف نہ کیا، کبھی اور یا کا افسانہ، زلیخا کی داستان، زہرہ کا قصہ اور شجرہ کا تذکرہ اس انداز سے بیان کرتے ہیں کہ معاذ اللہ عصمت انبیاء کرام و دیگر معصومین کو عیب آلود کرتے ہیں اور کبھی جنگ جمل کا حادثہ، صفین کا واقعہ، صحابہ کرام کا اختلاف اور اہمات المؤمنین کا باہمی مکالمہ ایسے طریقے سے نمایاں کرتے ہیں کہ معاذ اللہ ان نفوس قدسیہ کے مقام واجب الاحترام کی تنقیص کا پہلو نمایاں ہوتا ہے، اسی وجہ سے ائمہ دین، جن کو اللہ تعالیٰ نے سنن کی حمایت و نگرانی اور فساد و فتن کے محو و سرکوبی کا عظیم منصب عطا فرمایا ہے، مقام تفصیل میں ان ناشائستہ اقوال کا ضعف و عیب ثابت کرتے ہیں اور محل اجمال میں اصول اور منقولات صحیحہ کو مضبوط پکڑنے اور غیر ذمہ دار نکتہ پھینوں کی من گھڑت حکایات سے اجتناب کا حکم فرماتے ہیں کہ دَعَا بِرُبُّيْكَ اِلٰى مَا يُرِيْبُكَ (جو تیرے دل میں کھٹکے اس کو چھوڑ دے اور جو نہ کھٹکے اس کو اختیار کر لے)۔ اور یہ جو ہم کہتے ہیں بطور نرم روی و ارحام

آناں بُوئے نشیدہ بے راہد اسپ و وانیدن گرفت، از خیر بصیر پرس، محل ایں کلام آنست کہ قصاص واعظین، و جتال مؤرخین، تودہ تودہ حکایات بے سروپا، و افسانائے فتنہ را تکثیر السواد، یا ترویج الفساد، در کتب خودشان مے آرند، و از مناقضہ اصول و معارضہ نقول، یا کے ندارند، گا ہے افسانہ اور یا و داستان زلیخا و قصہ زہرہ و تذکرہ شجرہ، بہ نئے تقریر کنند و ساحت عصمت حضرات رسالت، و جنود صہدیت، عیاذاً باللہ آلودہ علیہ کند، و گا ہے حادثہ جمل و واقعہ صفین، و مشاہیر صحابہ، و محاورات اہمات المؤمنین بہ نوع و نمایندہ کہ معاذ اللہ بتقصیص مقام و اجالہ عظام یکے از آناں پہلو زند، آنجا ائمہ دین کہ خداے ایشان را بہر حمایت سنن و نکایت فتن برپا ساختہ است، در مقام تفصیل زبان بہ تضعیف و تزییف آن اقوال نحیف میکشایند، و در محل اجمال با اعتماد اصول و صحاح نقول، پیوستن و از خوض خالفاں و کشاکش این و آن پاک برجستن مے نمایند، کہ دَعَا بِرُبُّيْكَ اِلٰى مَا يُرِيْبُكَ (جو تیرے دل میں کھٹکے اس کو چھوڑ دے اور جو نہ کھٹکے اس کو اختیار کر لے)۔ و اینہا کہ میگوم ہم بر سبیل مدارات



عنان، خاموش کو آنے کے لئے کافی ہے۔ ورنہ تم اس مسئلہ کے متعلق کیا کہو گے جس کو نہ صرف ایسے لوگ ہی اکیلے بیان کر رہے ہیں بلکہ بہت سے طرق و آسانید سے مروی ہے، کئی اماموں نے تخریج فرمایا ہے اور سلفاً و خلفاً ناقدین فن نے تسلیم کیا ہے اور تصدیق فرمائی ہے اور اس پر نصوص کثیرہ سے واضح اور مضبوط دلیل قائم ہوئی۔

پھر مع ہذا خدا کی پناہ! کہ کتاب مواہب، شفاء، دلائل النبوة، تحقیق النضر، خصائص خیفری، روض سہیل، خلاصۃ الوفار، خصائص کبریٰ، سیرت شامی، سیرت حلبی ایسی کتابیں و دیگر تصانیف ائمہ دین رحمہم اللہ تعالیٰ، اس قسم کی غیر معتبر کتابوں میں شمار ہوں اور محدثین کے نزدیک بے اعتماد و بے اعتبار ہوں۔

ان حضرات (اللہ ان کی کوشش کو سعی مشکور اور جزا کو جزائے کامل بنائے) نے کیسی عمریں تنقیح و تنقید اور تصحیح و تسوید میں گزار دیں اور کتنی بے شمار راتیں کتب سیرت طیبہ کی تنظیف و ترصیف اور تالیف و تصنیف میں دو چہراغ اور خون جگر رپیا، یہی حضرات گرامی شان میں جنھوں نے لا عبدة بما قال المؤمن خوت (مؤمنوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں) کا حکم صادر فرمایا ہے۔ اگر مقصود اطلاق ہے جیسا کہ عزیزوں کا

عزیزان و ارفائے عنان کل میکند ورنہ خود چر میگوئی از مسئلہ کہ تن تنہا ہمیں قسم مردماں بہ ذکرش افراد دارند بہ طریقی عدیدہ مروی آمدہ، و چند ائمہ آرا تنخیر یک کردہ، ناقدان فن سلفاً و خلفاً بہ کنار بستن و آغوش صدقنا گرفتہ، و دلیل باہر از نصوص متکاثرہ براں قیام پذیرفتہ۔

مع ہذا حاشا کہ امثال مواہب، و کتاب الشفاء، و دلائل النبوة، و تحقیق النضر، و خصائص خیفری، و روض سہیل، و خلاصۃ الوفار، و خصائص کبریٰ، و سیرت شامی، و سیرت حلبی و غیر ہا کتب ائمہ دین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کہ در خصائص و فضائل و سیر و شمائل حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ تصنیف کردہ اند اور سلک ایں چنیں کتب منخرط، و نزد محدثین از پایۂ اعتبار ساقط باشد۔

اینان کہ خدا سعی اینہا مشکور و جزا بہ آناں موفور گرداند، چہ عمر ہا کہ در تنقیح و تنقید، و تصحیح و تسوید، بر سر بردہ اند، و چہ شبہا کہ در تنظیف و ترصیف، تالیف و تصنیف، دو چہراغ و خون جگر نخوردہ، و ہم ایشانند کہ بہ قضیۃ لا عبدة بما قال المؤمن خوت لب کشا وہ اند۔

اگر مقصود اطلاق است، چنانکہ خاطر



دل اسی کا مشتاق ہے یا رب! پھر تو نشانہ ان کی ساری محبت برباد و ضائع ہو گئی اور یہ تمام جالگہ از خوششیں کوئی رنگ لائیں نہ کوئی عزت پاسکیں۔ پھر ان ائمہ کرام کو کیا نظر آیا کہ یہ سارا وقت بے سوا ضائع کر دیا اور اس بے فائدہ چیز کو اپنے اوقات کا ثمرہ اور حسانات کا تیج شمار کر بیٹھے۔

در اصل بات یہ ہے کہ جب تو نے رُخ محبوب دیکھا ہی نہیں، خوشبوئے حبیب پائی ہی نہیں تو حسن محبوب کے متعلق یہودہ کوئی مست کروا اللہ المہادی لقمع الفساد و قلع الفتن (اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دینے والا ہے فتنوں اور فساد کے خاتمہ کی) قولہ پس اہل علم کے لئے چاہئے کہ اس کا ثبوت از روئے سند صحیح الخ

اقول تمہارے سوال کے جواب سے پہلے ہم چند سوال پیش کرتے ہیں، صاحب علم خود جواب دیں۔ لتبیننہ للناس ولا تکتبونہ (کہ تم ضرور اسے لوگوں سے بیان کر دینا اور نہ چھپانا) اور بے علم اہل علم سے استفادہ کریں فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (تو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو)۔

سوال (۱) دو گواہوں کے سامنے زید نے ہندہ

عزیزاں بدن مشتاق ست، یارب، مگر محنت ایناں یکدست برباد رفتہ باشد، وایں ہمہ کاو کاو جانکاہ رنگے ندادہ و آہے نہ گرفتہ، و علیٰ ہذا ایشان را چہ روئے نمود کہ با وجودنا بہبود و انعدام سود ایں ہمہ وقت رائیگاں کر دند، و آن حاصل بی حاصل و طائل لا طائل را ثمرہ اوقات، و نخبہ حسانات شمر دند۔

مگر سخن آنست کہ چون روئے سلمے ندیدہ، و بڑے سلمے نشیدہ، آخر در حسن سلی چاہئے یا مزین واللہ المہادی لقمع الفساد و قلع الفتن۔

قولہ پس ہرگز اہل علم ثبوت اں از روئے سند صحیح الخ

اقول پیش از جواب ال شما چند بجانب شام دارم ہر کہ دانہ خود بگوید لتبیننہ للناس و لا تکتبونہ در ز از دانشدگان پرسد کہ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون

(۱) زید ہندہ را بشہادت دو مرد فاسق

لہ العتہ ان الکریم ۱۸۴/۳  
لہ ۴۳/۱۶ و ۴/۲۱

کے ساتھ نکاح کیا اور صبح غلوت سے پہلے ہی اسکو چھوڑ دیا اور نصف مہر بھی نہیں دینا چاہتا، کہتا ہے کہ میرے نکاح کے لئے گواہ عادل چاہئے۔ (۲) مطلع ابراؤد تھا ایک مرد نے روزہ کے چاند دیکھنے کی گواہی دی، صبح کے وقت زید ہاتھ میں حقہ منہ میں پان ڈال کر باہر آیا کہ مجھے ایک مرد کی گواہی کافی نہیں دو مردوں کی شہادت چاہئے۔

(۳) عمرو نے زید پر کچھ مال کا دعویٰ کر دیا اور دو عادل گواہوں کی شہادت سے ثابت بھی کر لیا مگر زید کہتا ہے جب تک چار گواہ نہ ہوں میں قبول نہیں کرتا۔

(۴) گواہوں نے وقف اور نکاح ایسے امور کے متعلق شنید پر گواہی دی، زید کہتا ہے مجھے علنی گواہ چاہئے۔

(۵) زید کا بھائی بکرفت ہو گیا، اس کی زوجہ مسماۃ نازنین کے بطن سے اس کی ایک لڑکی مسماۃ شیریں تھی، زید شیریں کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے۔ نازنین نے کہا ظالم! خدا سے شرم کریں تیری بھتیجی ہے۔ زید کہتا ہے مجھے کیا علم کہ شیریں کا بدن میرے بھائی بکر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے، آخر دعویٰ کے لئے گواہ لازم ہیں اور یہاں کوئی گواہ نہیں، نازنین نے کہا تیرے بھائی کے بستر پر پیدا ہوتی

بڑنی گرفت، صبح نکاح غلوت ناکردہ، ترک زین میگوید و نیمہ مہر دادن نمی خواهد، کہ نکاح مرا شہود عدل می بایست۔

(۲) یوم غیم مردے بر رویت ہلال صوم گواہی داد، صبح دم زید قلیان بدست و پان در دہان برآمد، کہ مرا لافضل شہادت دو مرد باید۔

(۳) عمرو بر زید دعویٰ مالے کرد، و بشہادت دو عدل اثبات نمود، زید گوید نیندیرم تا چار گواہ نباشند۔

(۴) گواہان در امثال وقف و نکاح شہادت بر تسامع دادند، زید گفت مرا شہود معائنہ در کارست۔

(۵) بکر برادر زید مرد، زینش نازنین ازد و دخترے دارد شیریں، زید سے خواہد کہ شیریں را عرض حسنہ خود نماید، نازنین گفت ستمگار! آخر از خدا شرعے کہ برادر زادہ تست، زید سے گوید مرا چہ داناند کہ قالب شیریں ہم از نطفہ بکر تخمیر یافته است، آخر ہر دعویٰ را بچینہ لازم، اینخب گواہ کہ بچینہ کدام؟ نازنین گفت بر بستر برادرست زائید

الولد للفراش<sup>۱</sup> گفت آحادم نمے شاید ،  
حدیثے متواتر باید ۔  
( ۶ ) سعید بامردماں نماز میکرد ، زید اقتدار  
ناکردہ برے گردد ، کہ او ہیں تنہا وضو کردہ است ،  
ومن امامے خواہم کہ از ہر حدث غسل  
آرد ۔

( ۷ ) برزید از خواص آیات معینہ و فضائل  
صور مخصوصہ احادیث صحاح خواندند کہ میں چناں  
چنے ست شاداب و گلشنے با آب و تاب گفت  
بخارے نیرزد تا بخاری نیارد یا مسلم  
ندام تا در مسلم نخوانم ۔

( ۸ ) زید را گفتند مالک عن نافع عن  
ابن عمر گفت بر هیچ نخرم کہ معنعن ست  
نہ متصل بسماع ۔

( ۹ ) زید گوید مفتی اطراف ریاست فلافی را  
اجازت مداخلت در معارف شریعت کہ داد ،  
گفتہ شد علی دارند و خیلے بزرگوارند ، گفت  
مردماں چنیں و چناں گویند ، اما فقیراں سخن  
را در کتابے کہ لائق اعتماد باشد و اہل اسناد

ہے الولد للفراش ( بچہ فراش کے لئے ہے )  
اس نے کہا یہ خبر واحد ہے مجھے خبر متواتر چاہئے ۔  
( ۶ ) سعید نے باجماعت نماز ادا کی مگر زید نے  
اقتدار نہ کی اور یہ کہتا ہوا باہر نکل گیا کہ اس امام  
نے صرف وضو کیا ہے مجھے وہ امام چاہئے جو ہر  
حدث سے غسل کرے ۔

( ۷ ) مخصوص آیات کے خواص اور حناص  
سورتوں کے فضائل زید کو احادیث صحیحہ سے  
سنائے گئے کہ دیکھ یہ کیسا تروتازہ چمنستان اور  
خوبصورت گلستان ہے ۔ اس نے کہا ایک کانٹے  
براہ نہیں جب تک بخاری نہ لائے یا میں نہیں  
مانتا جب تک میں مسلم میں نہ پڑھ لوں ۔

( ۸ ) بطور حوالہ زید کو سند مالک عن نافع عن  
ابن عمر سنائی گئی ، اس نے کہا میں سند معنعن  
پر اعتماد نہیں کرتا سند متصل بہ سماع ہونی چاہئے ۔

( ۹ ) زید کہتا ہے کہ فلاں ریاست کے مفتی کو  
مسائل شرعیہ میں فتویٰ دینے کی کس نے اجازت دی ؟  
کہا گیا کہ بہت بڑے عالم ہیں ۔ اس نے کہا لوگ  
ایسی ویسی باتیں کرتے ہیں مگر فقیر نے اس بات کو  
کسی کتاب میں جو لائق اعتماد ہو اور اہل اسناد نے

۳۲۶/۱	فتیحی کتب خانہ کراچی	۱۱	باب الدعوی الوسی لیت	صحیح البخاری کتاب الخصومات
۴۷۰/۱	"	"	باب الولد للفراش	صحیح مسلم کتاب الرضا ع
۱۳۸/۱	امین کمپنی دہلی	"	"	جامع الترمذی ابواب الرضا ع
۳۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	"	"	سنن ابی داؤد کتاب الطلاق



اس کو پسند صحیح بیان کیا ہو، نہیں دیکھا اور نہ صحاح و سنن مرقوم ہیں کسی سے سنا اور جو کچھ تیرھویں صدی کے لوگ صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں، اس کا اعتماد جس طرح اہل حدیث کو ہے معلوم ہی ہے۔

(۱۰) مناقب و فضائل کے متعلق ہزاروں حدیثیں حسن و صالح زید کو سنائی گئیں، وہ شوخ چشم کہتا ہے کہ صحت اسناد کے سوا غلط القاد ہے (یعنی بے سود اور نقصان دہ ہے)۔

ان دس صورتوں کے بارے میں علمائے کرام (اللہ تعالیٰ ان کی روشن کامیابی سے مدد فرمائے) سے فتویٰ مطلوب کہ ان تمام صورتوں میں زید شرع مطہر کے نزدیک غلطی پر ہے یا نہیں اور اس کے مطالبات و مواضعات بے ہاد و فضول ہیں یا نہیں؟ بیان فرماؤ اجر پاؤ گے۔

فی الحال اگر علمائے کرام کی طرف سے حکم ملے کہ زید زیادتی کرتا ہے، شریعت پر تجاوز کرتا ہے، جواز نکاح کے لئے عدالت شہود ضروری نہیں۔ بادل ہوں تو ایک سے زیادہ گواہ لازم نہیں۔ مالی معاملہ میں دو سے زیادہ گواہوں کا مطالبہ درست نہیں۔ وقف و نکاح میں شہادت عینی کا لزوم بھی نہیں۔ فراش ثبوت نسب کے لئے کافی ہے اور علل و عرام کے لئے آحاد کافی ہیں۔ ہر حدیث سے غسل کیوں ضروری ہے؟ صرف صحیحین کی احادیث میں قبول بند نہیں۔ مالک و نافع تدلیس سے بڑی ہیں لہذا

آں را بہ بر سند صحیح بیان کردہ باشند، ندیدہ و نہ در صحاح و سنن مرقوم از کسے شنیدہ، و آنچہ اہل صدی سیزدہم بجز دعویٰ بر زبان آرند اعتماد آں چنانچہ اہل حدیث راست معلوم۔

(۱۰) از مناقب و فضائل اعمال ہزار ہزار احادیث حسن و صالح بر زید خواندند شوخ چشم گوید بے صحت اسناد و خط القاد۔

دریں موردہ گانہ از حضرات علماء دین ایدہم اللہ تعالیٰ بالفوز المبین ، استغفار میرود کہ دریں ہر ہمہ صورت زید نزد شرع مطہر بر خطا و این چنین مطالبہ و مواخذہ اش محض فضول و بیجا ست یا نہ ؟ بَیِّنُوا تَوَجُّرُوا۔

حالیا اگر از خدمت علماء فرمان رسد کہ زید فضولی میکند، و بر شرع مے افزاید، نہ جواز نکاح را عدالت شہود و رکاز، نہ در یوم غیم قعدہ و نظار، نہ در معاملہ مال بیش از دو گواہ، نہ در وقف و نکاح شہادت نگاہ، فراش ثبوت نسب ضرر زند، و در حلال و حرام آحاد پسند، و از ہر حدیث غسل چہ ضرور، و قبول در صحیحین غیہ محصور، مالک و نافع از تدلیس بری، پس عنعنہ ایشان چون سماع جلی، حدیث در علم

فلانی نیاید و مناقب و فضائل را صحت نیاید  
یا زید اہ ایں چہ ہر چہ زہ چانگی و جوش دیوانگی  
ست کہ ہر جا خواستنی مے خواہی، و بر قدر  
مطلوب افزائی ایں مطالبہ بائے از پیش  
خود تراشیدہ ات، ز نہار نا پذیر فتنی، و  
بے چارہ مطالبان از تجشم اتباع ہوایت  
غنی۔

تم الجواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

اُن کا اسنادِ معنعن سماجِ جلی کا حکم رکھتا ہے۔ فلاں  
کے علم ثابت کرنے کے لئے حدیث نہیں آتی مناقب  
فضائل کے لئے حدیث صحیح کا موجود ہونا ضروری نہیں  
پس او مردہ دل زید! یہ کیا مفت کا بگو اس اور  
جوشِ جنونی کہ تو ہر جگہ بے ضرورت دلیل مانگتا ہے  
یا قدرِ مطلوب سے زیادہ طلب کرتا ہے۔ تیرے یہ  
تمام مطالبات اپنے ہی من گھڑت اور نامقبول ہیں  
اور عجیب مطالب تیری خواہشات کے مطابق  
جواب کی مشقت برداشت کرنے سے بے نیاز ہے۔

تم الجواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

اے عزیز! اب اس جواب سے اپنے سوالوں  
کا جواب دریافت کر کہ یہ مطالبات انہی مطالبات  
کی مثل ہیں اور یہ ناگفتنی باتیں اور نالائق طلب  
مطالبہ ایک دن تجھے زید کی جگہ بٹھائے گا۔

میں تم سے ایک بات پوچھتا ہوں، سچ کہنا  
اور بہانہ نہ بنانا، کیا تم نے کتابوں میں دیکھا یا علماء  
سے سنا کہ ایسے وسیع تر مقامات میں حسن و صلاح  
حدیث بیکار ہے اور صحت کے سوا کوئی چیز  
ورکار نہیں اور علمائے کرام کے منقولات کا کوئی  
درجہ و مقام نہیں؟ اور قبولِ ائمہ کچھ وزن نہیں رکھتا؟  
ورنہ غیر لازم کا الزام اور یقینِ جازم کا رد، کیا  
مطلب؟ عجیب ذوق ہے کہ سب کو ٹھکرا دیا۔  
(ترجمہ شعر) اگر تو نہیں جانتا تو یہ ایک مصیبت ہے  
اور اگر تو جانتا ہے تو مصیبت بہت بھاری ہے۔

فصل فی تفصیلہ بالحبۃ والخلۃ مرکز الہست گجرات ہند ۲۸/۳۲

عزیز! آنگاہ ازیں جواب، جواب سوال  
خودت دریاب، کہ ایں طلب عزیزاں نیز  
پر ہمیں طلبہا ماند و ایں ناگفتنی گفتن، و نا جستنی  
جستن روزے بروز زیدت نشاند۔

سخنے پر سمت راست گو و بہانہ گیر تو و  
خدائے تو در کتب دیدہ یا از علماء شنیدہ کہ  
در ہجو محال وسیع البال حسن و صلاح بکار  
نیاید، و غیر از صحت چیزے نشاید، و فقول  
علمائے ندارد، و قبول ائمہ بارے نیارد،  
ورنہ الزام غیہ لازم، و رد لعتین  
جازم، چہ قیامت فوق یافتہ کہ سر  
از ہمہ تافہ سے

فان كنت لا تدري فتلك مصيبة  
وان كنت تدري فالتصيبة اعظم

آلہ نسیم الریاض فی شرح شفا القاضی عیاض

اور یہ ہرگز نہ سمجھیں کہ میں نے اتنی تفصیل  
گفتگو اس لئے کی ہے کہ حدیث کو ضعیف جانتا ہوں  
بلکہ امام حجت سیدنا عبداللہ بن مبارک کی تصانیف  
سے واقف نہیں ہوں ورنہ اس طرح گمان نہیں  
کہ مخالف خوش ہو۔

سیدی حضرت عبداللہ بن مبارک عظیم ترین  
اماموں اور تبع تابعین سے ہیں، ان کے اکثر  
مشائخ بھی تابعین و صحابہ ہیں یا تبع اور ان  
کے کوائف و حالات کی اچھی طرح جانچ پڑتال کی  
اور جس طرح کہ تم خود جانتے ہو اس زمانہ میں عدالت  
غالب تھی، اسی وجہ سے ان کے استاد سیدنا  
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اصل عدالت کے  
قائل ہیں اور خود ناقدین نے تلقی بالقبول کی ہے  
اور ان کا یہ تلقی بالقبول کا اقدام پوری دیانتداری  
اور کامل انشراح صدر کے ساتھ ہے، اندھی تقلید  
نہیں ہے۔

جانِ برادر! یہ جو تمام ائمہ کو ام بیگ نہان  
نفی ظل کی گواہی دیتے ہیں، اگر ان میں یا ان  
کے ہمراہی سے کوئی بات تو اپنے مزعومہ کے  
مطابق پاتا تو وہ کون سا شور جو برپا نہ کرتا، کلمہ  
آسمان پر چڑھاتا اور پھولانہ سماتا، ہر ایک کے آگے  
آہ و زاری کرتا کہ ہائے یہ کیا علم ہے، ایسا امام  
نفی ظل کا قائل نہیں، نہ اس کو قبول کرتا ہے نہ  
اس کی طرف کان لگاتا ہے لہذا اس وقت مسلم  
تیری طرف سے ہے، خدا را انصاف کر اور تکبر

و زہار ندانی کہ ایں بال و پرے کہ مے  
فشام ازانت کہ حدیث را ضعیف میدانم  
بلکہ بر تصانیف امام حجت سیدنا عبداللہ بن مبارک  
وقوف نیافتہ ام ورنہ گمان نہ آنچنان ست کہ مخالف  
را بجائے شادی باشد۔

سیدی عبداللہ از اعظم ائمہ و تبع تابعین  
است، غالب مشائخ و رجالش ہیں تابعین  
و صحابہ باشند، یا تبع کہ با ایشان در خورد و  
آزمودن احوال شاں کرد، و در ان زماں چنانکہ  
دانی غالب عدالت بود، و لہذا استاذش سیدنا  
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر اصالت عدالت  
قائل شدہ است، و خود ایں ناقدین  
کہ تلقی بالقبول کردہ اند مگر ہدی بری کہ نادیدہ  
راہ رفتہ اند۔

جانِ برادر! تو دایمان تو ایں ہر ائمہ اولی  
الایدے والابصار کہ یک زبان بر نفی ظل  
گواہی دہند، پناہم بخداے اگر سخن یکے  
ازیناں یا امثال ایناں بر طبق مزعوم خودت  
یا بی چہ غلغلہا کہ نکنی و کلمہ بر آسمان افگنی و بر خوشن  
بالی و پیش ہر کے نالی کہ ہے اینچہ ستم ست  
امامے چنان از نفی ظل برکراں و فلا نے تن نمی دہد  
و گوش نمی نہد، حالیا کہ ستم از تست خدا را دے  
نصاف دہ و کلامہ عنہ و را از سر بند،



کی ٹوپی سر سے اتار، کیوں ان ائمہ کرام کی راہ پر نہیں چلتا اور اتفاق سے دور کیوں بھاگتا ہے؟ حدیث مطلوب ہے تو حاضر، اگر نقول چاہیں تو نقول واضح ہیں، دلیل کی طلب ہے تو دلیل موجود، لیکن اگر نقیض کی خواہش ہے تو وہ معدوم ہے۔ تو اب کون سا پتھر راستہ میں پڑا ہے، کیوں تسلیم کا مقام خالی دیکھتا ہوں، خلافت کا چہرہ غرض، انصاف کا چہرہ شرم و حیاء سے زرد اور کاغذ کی پیشانی شرمناک باتوں سے سیاہ، خدا کی پناہ! لیکن قادر مطلق جل و علا جس نے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے نور خاص سے پیدا فرمایا اور خورشید نشاندہ و بدر درخشندہ کو ان کی سرکار کا ادنیٰ گداگر بنایا، کیا وہ یہ نہیں کر سکتا کہ ہمارے سرو و جانفزا کو بغیر سایہ کے پرورش فرمائے اور وہ شاخ گل جس کے ہر برگ و برگ پر ہزاروں چمنستان قربان ہوں، پاکیزگی کی نہر پر گل زمینِ لطافت سے، ہر قسم کی کثافت سے پاک پیدا ہو۔

اور درود نازل فرمائے اللہ تعالیٰ آپ پر اور آپ کی آل پر جس قدر آپ کا حسن، جمال، مرتبہ، بزرگی، فیاضی، عطاء، عزت، کمال، نعمتیں، نوازش، افعال میں رشد، اعمال میں محنت، اقوال میں سچائی، تمام خصلتوں میں حسن اور عادات میں پسندیدگی ہے۔ اور ہم پر بھی جو آپ کے نعلین مبارک کو بوسہ دینے والے اور آپ کے دامن کو تھامنے والے ہیں۔ اے معبودِ برحق

کہ چہ راہ ایشان نمی سپری، و از اتفاق امن کشان میگذری، حدیث خواہی؟ حدیث حاضر، نقول جوئی؟ نقول ظاہر، دلیل طلبی؟ دلیل موجود، نقیض جوئی؟ نقیض مفقود، باز کدامین سنگ در رہ، و کبک در موزه است کہ جائے تسلیم سبز می بینم، و روتے خلافت سرخ، و چہرہ انصاف زرد، و جبین قرطاس زنا گفتنیہا سیاہ، عیاذم بحدائے مگر آنکہ مصطفیٰ را صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از نور خودش آفرید، و مہر نیم روز و ماہ نیم ماہ را کینہ گدائے سرکارش گردانید، نتواند کہ سرو و جانفزائے مارا بے سایہ پرورد، و شاخ گلے کہ ہزار چمنستان جان فداائے ہر برگ و برگ او باد، از گلزمین لطافت بر جوئیبار نظافت، پاک از ہمہ کثافت سر بر آورد۔

وصلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ قدر حسنہ و جمالہ و جاہہ و جلالہ و جودہ و نوالہ و عزہ و کمالہ و نعمہ و افضالہ و رشدہ فی افعالہ و جہدہ فی اعمالہ و صدقہ فی اقوالہ و حسن جمیع خصالہ و محمودیہ فعالہ و علینا معشر الملثمین لنعالہ و المتعلقین باذیالہ

امین الہ الحق اٰمین !

ہماری دُعا کو قبول فرما۔

این ست سطرے چند کہ با عموم غموم، و بجوم  
ہموم، و تراجم امراض و تملک امراض، برنبج  
کہ خدائے خواست، و رد و جلسہ گیسو آراست،  
من فقیر می خواستم کہ زلفِ سخن را شائے و گر کشم، اما  
چونم کہ وریں کورده از وطن دور، و از کتب مہجور افتاد  
ام، ایں جاجز شفا و نسیم الریاض و مطالع  
المسرات و بعض کتب فقہ بچک بدستم نیست،  
ورنہ اولی الا نظار دیدندے آنچہ دیدندے۔  
ولکن من یرد اللہ خیرہ یشرح بہذا القدر  
صدرہ و ما ذلک علی اللہ بعزیز  
ان ذلک علی اللہ یسیرات اللہ علی  
کل شیء قدیر۔ و کانت ذلک لمنصف  
جمادی الاخری عام تسع و تسعین  
بعد الالف و المائتین۔

یہ چند سطریں جس طرح خدائے پابا، غم و اندوہ  
کے اجتماع اور امراض و عوارض کے ازدحام کے  
باوجود دو جلسوں میں تحریر کی گئیں، دل چاہتا ہے کہ  
زلفِ سخن دوسری کنگھی سے سنواروں، مگر کیا کروں  
اس اندھی بستی میں وطن سے دور ہوں، کتہا میں  
پاس نہیں، یہاں سوائے شفا، نسیم الریاض،  
مطالع المسرات اور بعض کتب فقہ کے کوئی کتاب  
موجود نہیں، ورنہ آنکھ والے دیکھتے جو دیکھتے۔  
لیکن اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی کا ارادہ فرمائے  
اسی قدر سے اس کا سینہ کھول دے، اور  
اللہ تعالیٰ پر یہ کوئی مشکل نہیں، بے شک  
اللہ تعالیٰ کے لئے یہ آسان ہے، بیشک اللہ تعالیٰ  
ہر شے پر قادر ہے۔ یہ نصف جمادی الاخری  
۱۲۹۹ھ کو مکمل ہوا۔ (ت)

رسالہ

ہدی المہیران فی نفی الفی عن سید الاکوان

ختم ہوا